

مجلات اسلامية

تسعة المجلد



Bibliotheca Alexandrina



0139909

محمود أمين النواوي
مفتش اللغة العربية بالأزهر

جولات اسلامية

[الطبعة الأولى]

مطبعة مجازي

تصدير

بسم الله الرحمن الرحيم ، عليه توكل وبه نستعين ، ومنه نستمد السداد والتوفيق .

وبعد : فهذه العظات البالغة ، والدراسات الاسلامية الجامعة ، والآراء الحصيفة الدقيقة ، أثر على وديني جليل ، لأستاذ من كبار أساتذة الأزهر ، وشيخ من أعلام شيوخه المعاصرين ، هو أستاذنا العلامة الشيخ محمود النواوي أمدّه الله بالهدى والصواب والخير ، وارشدنا وإياه بنوآء السبيل .

وقلنا اجتمعت حصافة الرأي ، ودقة الفهم ، وروعة الأسلوب ، في دراسة ، كما اجتمعت في هذا الكتاب الرائع الجليل وأستاذنا العلامة النواوي يتابع جهوده الاسلامية والعلمية منذ ربع قرن من الزمان : أستاذنا في الأزهر الشريف ، وأستاذنا في كلية أصول الدين ، ومفتشا عاما بالأزهر الشريف .

وله كتب جليلة ، هذا الكتاب أحدها . وكان من حظي الطيب ، وسعادتي الشاملة ، أن أقدم هذا الكتاب إلى القراء في كل مكان ، وإلى المسلمين في كل قطر

وما توفيقا إلا بالله ، عليه توكل وإليه ننيب .

محمد عبد المنعم خفاجي

المدرس في كلية اللغة العربية بالأزهر الشريف

مقدمة الكتاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أقدم بها هذا الكتاب (جولات إسلامية) الذي أحسبه جهداً متواضعاً أرجو منه أن يجد فيه قارىء منفعه يفيدها أو يجد فيه آخر متعة يريدها .

وهذا الكتاب في بعضه تعريف بالإسلام وأصوله وشرائعه في الدين والاجتماع والعقائد وفي بعضه الآخر تفصيل لما أثر أعلام الإسلام الخالدين السالطين من لم يتحدث عنهم الباحثون والدارسون حديثاً يشقى العلة . وفي بعضه الأخير تفصيل لمواقف أدباء وشعراء إسلاميين لهم بالإسلام فضل وبأدب القرآن بلاغة وبروعة تأثير ، ولكل أثره وغايته عند القارىء الكريم .

على أنى أرجو من القارىء أن يتخذ من جنس نقي شفيهاً لما عسى أن يكون من زلل ، ليس يخلو منه بشر ، وأقول كما قال العبد الصالح والنبي الكريم ، شعيب عليه السلام (إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب .

المؤلف

محمود النواوى

نظرة الاسلام إلى الجهاد

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

اتدب الله، لمن خرج في سبيله لا يخرجه إلا إيمان بي وتصديق برسلي أن أرجعه بما نال من أجر أو غنيمة أو أدخله الجنة ولولا أن أشق على أمتي ما قعدت خلف سرية . ولو وددت أن أقتل في سبيل الله ثم أحيأ ثم أقتل ثم أحيأ ثم أقتل أخرجه البخارى ومسلم وأبو داود واللفظ من البخارى .

هذا الحديث الجليل في موضوع الجهاد في سبيل الله، وبيان منزلته الخطيرة في الإسلام، وما يستتبعه من كفالة الجنة لمن قتل، مصداقا لقول الله عز اسمه .

« إن الله اشتري من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة، يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والإنجيل والقرآن ، ومن أوفى بعهده من الله ، فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم ، أما من لم يقتل فإن له أجر الجهاد العظيم . وثواب الدفاع عن حوزة الدين ، مع الجائزة الدنيوية من الغنيمة الهنيئة الطيبة إن غنم المجاهدون ، فالجهاد فائز في كل أمره وعلى كل وجه يتصل به ، مبشر من الله ورسوله كما تقرر ذلك الآية الكريمة « قل هل ترصون بنا إلا إحدى الحسينين ونحن نرصدكم بكم أن يصيبكم الله بعداب من عنده أو بأيدينا فترصوا إنا معكم مترصدون ، وهكذا يحث النبي صلى الله عليه وسلم على الجهاد ويبين أنه كان حريصا على أن يخرج مع أصحابه في كل جماعة تجاهد لولا خشيته أن يشق على المسلمين وأنه كان يود لو يغزو فيقتل ثم يبعث ثم يغزو فيقتل ثم يبعث أيضا ثم يغزو فيقتل وذلك لما يعلم من فضل الجهاد وما يحمله من سعادة في الدارين .

شرح الحديث

انتدب في الأصل بمعنى أجلب ومن شأن الإجابة أن تكون أثراً لطب ودعاء وليس هنا طلب حقيق ولا دفاع ، فلهذا التعبير نكتة لطيفة وهي أن الجهاد في سبيل الله بمثابة الطلب من الله سبحانه ، والمطمع في ساحة إحسانه وأن المجاهد طالب بلسان حاله بتولاه الله سبحانه بخير ما يتولى به عباده المؤمنين وهو إشارة عظيمة إلى أن الجهاد لا يكون إلا في نفوس كريمة قد صفت من الرعونات واتجهت بصادق النية إلى باري السموات ، إننا يارب قد أسدنا وجوهنا لك وضحينا بنفوسنا نرجو رحمتك ، ونخشى عذابك فأجرنا عليك وعوننا منك ، ولهذا يقول الله سبحانه عليه تامل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجراً عظيماً ، وقد أورد صاحب القاموس عبارة الحديث الشريف وشرحها فقال ، وانتدب الله لمن خرج في سبيله أجاهه إلى غفرانه أو ضمن وتسكفل أو سارع بشوابه وحسن جزائه أو أوجب تفضلاً أي حقق وأحكم أن ينجز له ذلك .

والتفسير الأول في كلامه تفسير بالمعنى الحقيقي وأما ما بعده فهو محاولة للوصول إلى مراد الرسول صلى الله عليه وسلم يذكر ما يلزم الإجابة ويتصل بها اتصالاً قوياً كما هو شأن المعاني المجازية فإن كل هذه المعاني من الضمان والتسكفل والمسارة والإيجاب والتحقيق يتصل بالإجابة التي تفهمها كلمة انتدب في أصل وضعها وقد جاء الحديث في روايتين لمسلم على المعنى المقصود بلفظه الحقيقي . ففي روايه له تضمن الله وفي أخرى تسكفل الله ، وقوله لمن خرج في سبيله . متعلق بانتدب لما فيه من معنى الضمان والكفالة . وفي سبيله متعلق يخرج . وكلمة في تفيد التعليل كما يسلك العرب في تعبيرهم بها أحياناً وهي في حديث دخلت امرأة النار في هرة حبستها ، كذلك ، وهي مستعملة في هذا المعنى نفسه في الكتاب والسنة .

قال الله تعالى : « وقاتلوا في سبيل الله . وتجاهدوا في سبيل الله » وأمثاله كثير وفسرها النبي صلى الله عليه وسلم للسائل فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا . فهو في سبيل الله . وإذا فُعنَى لمن خرج في « لمن خرج » لإعلاء كلمته ونصرة دينه وإظهار هدايته وإتمام نوره ، ولو كره الكافرون .

وقد أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يبين أن هذا الجهاد الذي يستحق صاحبه كل ذلك الأجر المبين في الحديث الكريم مشروط بإخلاص النية لله سبحانه فقال (لا يخرج به إلا إيمان بى وتصديق برسلى) ولعلك ترى أن ذلك إطناب فى القول لزيادة العناية وقوة التوجيه ، فإن الأمور العظيمة لا يكتفى فيها بمزوم عن لازم ولا بمعقول عن ملفوظ ، وإلا فإن المجاهد لتكون كلمة الله هي العليا ، لا يكون كذلك إلا إذا كان خالص النية لله وكان خروجه إيمانا بالله سبحانه وتصديقا برسله وفى الحق إن كل شعائو الإسلام لا يقبل الله سبحانه منها إلا ما كان خالصا وابتنى به وجهه . وهو سبحانه أغنى الأغنياء عن الشرك . وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الله الدين ،

ولذلك لو أجادها القارئ الكريم إطنابا أيضا فى قوله . وتصديق برسلى ، فإن الإيمان الصحيح بالله لا يكون إلا عند مصدق برسله ولذلك قالوا إنه عطف لازم على مزوم والسز فى هذا الإطناب أيضا التوجيه إلى ناحية القدوة الصحيحة فى ذروة سنام الإسلام الجهاد ، فإن الأنبياء بعثوا بالهداية والدعوة الصالحة ولا بد للدعوة من حماية وحصانة والجهاد دعامة الحماية والسلاح ودع لكل جبار

ويقولون إن فى الحديث التفاتا ونحن نرى الالتفات من مسالك العرب فى الفصيح من كلامها ، وأنه يجرى كثيرا فى الكتاب الكريم كقولہ : إياك نعبد ، بعد قوله : الحمد لله . فهو التفات من الغيبة إلى الخطاب وكقولہ حق إذا كنتم فى الفلك وجرين بهم . وهو التفات من الخطاب إلى الغيبة . وهو تلوين جميل

وسر من أسرار اللغة القوية ، ولكنني أفهم في الحديث أن الجملة الثانية وهي لا يخرجها إلا إيمان بي ، وتصديق برسلي محكية عن الله سبحانه وأرى فيها تقدير القول كأنه يقول انتدب الله عز وجل . قائلا لا يخرجها إلا إيمان بي والكلام على هذا جار على الظاهر المتروك ، وأما الأول فهو من كلام النبي صلى الله عليه وسلم إخبارا عن ما صنع الله سبحانه للجهاد ، فالتسكلم مختلف والكلام في وضعه الذي لا ينتظر السامع غيره فلا تنفات في الحديث ، وعلى ذلك تكون جملة لا يخرجها الخ حال من فاعل انتدب على تقدير هذا المحذوف ، ذلك ما ظهر لي والله العالم .

وأما قوله (أن أرجعه بما نال الخ) فإن أرجع بمعنى أرد مفتوح المزمرة أو مضمومها رجعه وأرجعه وفي القرآن الكريم ، فإن رجعت الله إلى طائفة ، وهو مؤول بمصدر مجرور بالباء كأنه قال تكفل الله عز وجل للجهاد أن يرجعه بما نال ثم إنه بين الذي نال بقوله من أجر أو غنيمة .

وأما قوله أو أدخله الجنة فهذا بيان للقسم الثاني الذي لم يعد إلى وطنه ، والمجاهدون قديمان راجع إلى أهله ناج من القتل وجزاؤه الأجر أو الغنم ، وقبيل ميت بأجله وجزاؤه الجنة قد باعها الله سبحانه له ، وتكفل بالإحسان بها إليه كما في قوله : إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن هم الجنة .

ثم بين النبي صلى الله عليه وسلم شدة حرصه على هذه الفريضة العظيمة ووجه العذر له في تخلفه عن بعض السرايا بأنه يخاف المشقة على الأمة الكريمة ، لأن خروجه يؤكد خروج المستطيع ، فإنه لا يقعد خلاف رسول الله بغير عذر إلا منافق .

وعد يحرص من لا استعداد له فيقع في الحرج ، فقال صلى الله عليه وسلم : (قولوا أن أشق على أمتي ما قعدت خلف سرية) ، وقد بين في حديث آخر

(١) السرية : القطعة من الجيش من خمسة أنفس إلى أربعائة .

رواه مسلم جهة المشقة فقال (لولا أن يشق على المسلمين ما قعدت خلاف سرية تغزو في سبيل الله أبداً ، ولكن لا أجد سعة فأحلمهم ، ولا يجدون سعة ويشق عليهم أن يتخلفوا عني) . فإذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم لا يتخلف عن سرية واحدة إلا رحمة بالامة ، وتخفيفاً عليها ، ولولا ذلك لم تفتت واحدة إذا كان ذلك الجهاد في منزلة لا تنسأى إليها منزلة بعد الصلاة والصوم والزكاة والحج بل إن الجهاد يرخس في هذه الأركان بنقص أو تأجيل أو إعفاء إذا اقتضى ذلك الأمر ، كما فصل في كتب الفقه . وقد زاد النبي صلى الله عليه وسلم أمر الجهاد تأكيداً وترغيباً فقال (ولوددت أن أقتل في سبيل الله ثم أحيأ ثم أقتل ثم أحيأ ثم أقتل) : وهذه هي الجملة الثالثة من جمل الحديث الشريف :

وأما لما أشار (ثم) في العطف فإنه من باب التراخي في الرتبة وليس للتراخي في الزمان بدليل رواية مسلم المذكورة فهي بالفاء وتكرار القتل ثلاث مرات جرى على العادة في التكرار والتأكيد لبيان شدة الحرص وليس للتحديد .

بقي مما يخطر بالذهن من مباحث الحديث الشريف أن دخول الجنة مكفول لكل مؤمن فما منزلة الشهيد ؟ والجواب على هذا نقول : إن هذا ضمان من الله سبحانه للجهاد أن يموت على إيمانه وطهره وأن خاتمة خير وأنه ليس بمن يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار .

ويقول النووي في شرح مسلم نقلاً عن القاضي أن المجاهد يدخل الجنة عند موته كما قال تعالى في الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون ويحتمل أن المراد دخوله الجنة عند دخول السابقين والمقربين بلا حساب . وتكون الشهادة مكفرة للذنوب كما في الحديث الصحيح . اهـ وهذا كلام مقبول وهو مؤيد بالآية الكريمة التي جعلت الشهيد في حجة النبيين والصديقين ومن يطع الله والرسول فأولئك

مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين . وحسن أولئك رفيقا .

وأما ما يستفاد من الحديث فكثير وعلى رأسه فضل الشهادة والغزو في سبيل الله . وأن الجهاد لا بد أن يكون لاعلاء الحق والنضال دونه ، وكذلك رفق النبي صلى الله عليه وسلم بأمته ، وإيثاره الرفق بهم على ما يجب من الخير . وكذلك تقديم بعض المصالح على بعض عند التعارض . وكذلك القسم عند العناية والتأكد ، وفيه جواز تمتي الخير ولو كان غير ممكن في العادة كالأحياء بعد الموت وفيه أن الجهاد فرض كفاية لا فرض عين . قال الفقهاء إن الجهاد فرض كفاية لا فرض عين . قال الفقهاء إن الجهاد فرض كفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقيين إلا إذا هجم العدو فإنه يكون فرض عين فتخرج المرأة بدون إذن زوجها والعبد بدون إذن سيده . وبعد فإن نواحي الترغيب في الجهاد والترهيب من إهماله تحتل فراغا كبيرا جدا من الكتاب الكريم والسنة النبوية ولا غرو فهو ذروة سنام الإسلام وحامي حامي المجد وحارس الشرع الكريم ، وما يحمله من سلام ووثام ومودة بين الناس ، ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين ،

من توجهات الاسلام

ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رءوف بالعباد ،
بنفسه وأهل أولئك الذين تجردوا من أنفسهم ولذاتهم ، ومن أموالهم
وأبنائهم ، فباعوا كل ذلك لله ، وبنلوه في سبيل الله ، لأنهم لجديرون بأن نطأطئ
لها الرسوم إذا ذكروا ، وأن تلين لعظمة نفوسهم الجلود والقلوب ، أولئك الذين
هداهم الله . وأولئك هم أولو الألباب ،

قد عرف الاسلام كثيرا من هؤلاء المجاهدين الصابرين وعلى رأسهم سيد الأمة
وأستاذها « سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم » ، الذي كانت فيه الأسوة الصالحة
الكريمة لكل من يجاهد في سبيل الله ؛ ويشري نفسه ابتغاء مرضاة الله ، لقد كان
يؤذى في ذات مولاه . ومن أخلص أهليته وذوي قريبه ، في غدوه ورواحه ،
وفي مسائه وصباحه .

ولقد تضافرت عليه قريش ، وتألبت عليه العرب ، فهاوون لما أصابه في
سبيل الله وما ضعف وما استكان ، ولا زاد على أن قال كلمته الخالدة المدوية في
في قضاء هذا الوجود ، الناصعة المشرقة في صفحات البشرية والحدود : « والله لو
وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن ترك هذا الأمر ، حتى ظهره
الله أو أهلك دونه ، ما تركته » .

ولقد كان لأستاذيته العظيمة في العزة الإسلامية والكرامة الأدبية ، والتسكك
بالحق أثرها الخالد العظيم في نفوس أصحابه وأتباعه ، منذ قام الصراع بدعوته الكريمة
بين الحق والباطل ، ومنذ شمرت قريش عن ساعدها تتفنن في أذى من عرف السبيل
إلى الدين الحق ، ووثبت كل قبيلة على من فيها من المسلمين ، بعدونه بشتى الألوان
وصنوف الهوان . فهذا يلقى عبده الحبشي « بلالا » على الرمل في الهجير تحت
الشمس المحرقة ، ويضع على صدره الحجر ويسلبه للبوت وهو يقول « أحد أحد » ،
ثم يمر به ورقة بن نوفل فيرثي لحاله ، ويبكي لهو يقول : والله لئن قتاته قريش

لأنخذنه حنانا ، ثم يشتريه أبو بكر فيعتقه كما أعتق كثيرا من الموالى قبله وبعده ، منهم جارية لعمر بن الخطاب قبل إسلامه ، وهذه امرأة أخرى عذبت أشد العذاب حتى ماتت ، لا تنصرف عن دينها الحق ، ولا تتحول عن مبدئها الصدق ، وهذا وهذا ، ومن إليهم من المعذبين في ذات الله وفي سبيل مرضاته ، وابتغاء وجهه الكريم .

وعزز الإسلام موافقهم . ووجه الناس جميعا وجهتهم إذا يقول : « أم خستتم أن تدخلوا الجنة ولما يأنكم مثل الذين خلو من قبلكم : مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله . ألا إن نصر الله قريب بنفسى وأهلى أولئك الذين اشتري الله سبحانه أنفسهم وأموالهم ، بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والإنجيل والقرآن ، ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به ، وذلك هو الفوز العظيم » .

كل تضحية يضحي بها المؤمن في سبيل الله فهي سعادة له ، وإعتاق لنفسه ، وبرهان على أن الإيمان الصحيح خالط قلبه . وكذلك الإسلام حين تخالط بشاشته القلوب

التمسك بالحق ، والبقاء على المبدأ والكلمة الصادقة العادلة عند السلطان الجائر وعدم الرضا بالظلم ، ولا المبالاة بما يصيب المؤمن في الثبات على مبدئه ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والصبر على ما يصيب في سبيله وما يقع من تضحيات لأجله ؛ كل ذلك شراء للنفس ابتغاء مرضاة الله ، ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله . ولا يطأون موطئا يغيظ به الكفار ، ولا ينالون من عدو نيلا إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين ،

ليت شعري متى نرى في أمتنا هذه ، أولئك الذين صدقوا ما عهدوا الله عليه

هم الذين تعمر بهم الأرض ويستقر السلام والأمن وترضى السماء ، وتم السعادة والرخاء .

أما أولئك المنافقون ، الذين يلقون هؤلاء هؤلاء بوجه ، ويتجملون لكل من يلقون ، فيعاملون الجائر المقيم على جورهِ معاملة المعاونة والصفاء ، ويقابلون التقى المقرق في نسكهِ مقابلة المجاملة والرياء ، ويلبسون الحق بالباطل ، ويكتمون الحق وهم يعلمون ، فانهم شر وبلاء على هذه الأمة أكثر من أعدائها ، وهم الشؤم على الحياة والمجتمع ، وهم الذين يفلون شوكة الجماعة ، ويفلون أيدي أهل الحق والطاعة ، غشاء كغشاء السيل ، ما يبالي الله في أى واد هلكوا ، ولا من أى أبواب الجحيم ولجوا

إن شراء النفس ابتغاء مرضاة الله فريضة بحكمة ، وسنة قائمة ، وعزيمة صادقة ، يحليها الجهاد الصادق لإعلاء كلمة الحق ، وإصلاح المجتمع الذى يعيش فيه المرء ، ولن يكون ذلك إلا بعد أن يجاهد المؤمن نفسه أولا ، ليحصن إيمانه وليحفظ قلبه ولسانه ، وليستعمل جوارحه فى الخير والخير ، فيجعلها كلها لله وبالله ، لا يرضى بصالحه ، ولا يدخر وسعا فى منفعة ، ولن يكون ذلك أيضا إلا بعد جهاد الشيطان والانتصار عليه ، حتى يسلم المجاهد من عبثه به ، فيعصى أمره ، ويكذب وعده ، فإنه متربص ببنى آدم ، يعدم ويميتهم وما يعدم الشيطان إلا غرورا .

« الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء ، والله يعدكم مغفرة منه وفضلا ، والله واسع عليم . »

وإن فى مجاهدة الشيطان لا كبر قوة للنفس ، ومناعة للقلب من الأمراض الفتاكة التى تعميه عن إبطار الحق ، وتقتره عن توجيه الجوارح فى الخير . .

« ومن يعيش عن ذكر الرحمن تقيض له شيطانا فهو له قرين ، وإنهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون ، حتى إذا جاءنا قال ياليت بينى وبينك بعد المشرقين فبئس القرين . »

ولذا تم جهاد النفس والشيطان ، وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم ، فقد سهل جهاد الكفار والمنافقين وأهل الزيغ والمارقين ، واستطاع المؤمن أن يعيش كريما عظيما ، ويدعى بذلك في ملكوت السماء . .

ولقد ذكر الإمام العالم الصوفي ابن قيم الجوزية في كتابه زاد المعاد ، أن جهاد النفس على أربع مراتب :

١ — جهادها على تعلم الهدى ، ودين الحق الذي لا فلاح بدونه ولا سعادة إلا به .

٢ — جهادها على العمل به ، فإن العلم وحده إن لم يضرها لم ينفعها .

٣ — جهادها على الدعوة إليه وتعليمه ، وإلا كان من الذين يكتمون ما أنزل الله من البينات والهدى .

٤ — جهادها لتصبر على مشاق الدعوى إلى الله ، وأذى الخلق في سبيلها .
فن استكمل هذه المراتب فهو من الربانيين .
وأما جهاد الشيطان فمرتبان .

الأولى : دفع ما يلقي إليه من الشبهات والشكوك في الإيمان ، وذلك يشر اليقين .
الثانية : دفع ما يلقي من الإرادة والشهوات ، وذلك يشر الصبر .

واليقين والصبر هما اللذان رفع الله بهما من رفع من عباده ، كما يشير إليه قوله : « وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا ، وكانون بآياتنا يوقنون » .
فن استطاع أن يقوم نفسه ، وأن يزح شيطانه فقد اعتز بالله ، وارتفع عن كل من سواه ، يقول الحق ولو على والديه والأقربين ، ولا يكتم الشهادة ، وينصر أولياء الله مهما تخل عنهم سواه ، ويخذل أولياء الشيطان مهما تنافس الناس في القرب منهم ، الضعيف قوى عنده حتى يأخذ له حقه ، والقوى ضعيف عنده حتى يأخذ الحق منه . يتعهد جاره وعشيرته وصديقه باخلاص وطيب نفس ، ويحمد

في مصالح المحتاجين . واغاثة الملهوفين . نفسه منه في عناء ، والناس جميعا منه في راحة .

ويعجبني من كلام أمير المؤمنين علي عليه السلام في كلمة لأخيه عقیل : « وأما ما سألت عنه من رأي في القتال فإن رأي قتال المحلّين حتى ألقي الله ، لا يزيدني كثرة الناس حولي عزة . ولا تفرقهم عني وحشة ، ولا تحسبن ابن أبيك ، ولو أسلبه الناس ، متضرعا متخشعا ، ولا مقرأ للضم واهنا ، ولا سلس الزمام للقائد ؛ ولا وطي الظهر للراكب ، ولكن كما قال أخو سليم .

فإن تسألني كيف أنت فأنت صبور على ريب الزمان صليب
يعز علي أن ترى في كتابة فيشمت عاد أو يساء حبيب

العلم والعمل

أما أن العلم في ذاته لا يستتبع العمل فذلك أمر مشهود جاء في الشاهد والغائب وهو بما استفاضت به الأخبار ، وطفحت به الآداب والاشعار ، وهو شيء لا يابأه العقل والمنطق السليم ، فإن العلم إنما يرفع ضده وهو الجهل ، ولا يرفع ضلالا ولا طغيانا ولا مآثما ، فما أكثر مآثم العالمين ومفاسد الثرثارين والمتفهمين ، وإنما كان الشأن في العلم أن يتطلب العمل من قبل أن العاقل من حقه إذا علم النفع في شيء حرص عليه ، وإذا رأى الضرر في شيء فرمته ثمشيا مع غريزة الحرص على جلب المنافع للنفس وتدر الطاقة البشرية ، فإذا حق العالم أو أخطأه التوفيق خط في سيره وعرض نفسه لكل ما فيه عليه مقال ، نسأل الله السلامة والعصمة .

وفي الحق أن العلم كلما يتلون بلون الإناء ويتبع المتصف به ، والله سبحانه قسم بين الناس العلم كما قسم الرزق ، ولكن عبادته يتفاوتون في تقدير العلم والانتفاع به ، كما يتفاوتون في تقدير المال ووضعه في مواضعه ، ولذلك قرنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الشريف الذي يرويه البخاري .

« لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق ، ورجل آتاه الله الحكمة فهو يعمل بها ويعلمها الناس .

وفي الحديث البخاري أيضا ، يقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم المتعلمين أصنافا فقد شبه ما بعثه الله من الهدى والملم بالغيث الكثير أصاب أرضا فكان منها نقية قبلت الماء فأنتبت السكلا والعشب فأكل الناس وشربوا وملثوا أسقيتهم وكان منها أرض أمسكت الماء للوارد والمستق .

وكان منها فيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً فأهل العلم منهم النافع والمتنفع كالأرض الطيبة المنتبة ومنهم النافع غير المتنفع وهو الذي يعلم الخير ولا يعمل به ومنهم من لا ينفع ولا ينتفع كالفيعان .

ولهذا يقول النبي صلى الله عليه وسلم إنما أنا قاسم والله المعطى فإذا وصل العلم والمعرفة إلى قفس أفادت منها بقدر عنصرها واستعدادها واتجهت بها مع ظروفها وملابستها ولهذا يصرف كثير من الناس العلم عن اتجاهه ويؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون ببعض وؤلون آيات الكتاب بما يوافق أهواءهم يزعمون في أنفسهم أنهم لا يريدون أن يقطعوا علاقتهم بالعلم ونسبتهم إليه وفي الحق لقد أوجد هؤلاء بينهم وبين العلم أكبر جفوة لأنهم فسروه على عكس اتجاهه والعلم لا يقبل ذلك لأنه نور فضاح يكشف كل من قرب منه وحام حول ضيائه وفي الحق أيضا أن كل علم لا يوجه وجهته فيه شائبة الجبل على أى اعتبار وفى أى وضع . قال بعض السلف ماعصى الله إلا جاهل وقرأ الآية الكريمة (إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب) وفى حديث شريف لا يكون المرد عالما حتى يكون بعلمه عاملا بل إن فى بعض الآثار ما يدل على أن بعض المعاصى يرفع الإيمان وقت التلبس به فى الحديث « لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن الخ » ولهذا أكثر الناس من سلب الوصف عن أنصف به إذا لم يحقق ثمرته المقصودة ولذلك تندى وجهان من التأويل .

أحدهما أن المراد نفي الانتفاع فكأن هذا الشيء الموجود فى ذاته مفقود لأنه لم يحقق الغاية .

(الثانى) أنه ناقص من بعض نواحيه لأنه لم يحقق الغاية ولو كان كاملا لحقق الغاية ولذلك تقسم المعارف فى بعض الاصطلاحات إلى علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين ولهذا كان العلم مقولا بالتشكك عند التحقيق .

ومهما يكن من شئ فإن العلم فى ذاته لا يستلزم العمل ولا يقتضيه ولهذا أيضا تفاوتت أقدار العلماء فعالم فى السماك وهو الذى يشبه أنبياء بنى اسرائيل يعلم الحكمة ويعلمها ويكون كالأرض الطيبة التى تنبب الطيب وتفيد الطيب النافع المصلح .

وعالم آخر فى الخسيس تلعنه الملائكة والانس والجن عن قال فيهم الرسول

صلوات الله وسلامه عليه « يؤتى بالعالم يوم القيامة فتندلق أفتابه في جهنم
فيحترق فيها كما يدور الحمار برحاه فيطيف به أهل النار فيقولون مالك وقد كنت
تأمرنا بالخير وتنهانا عن الشر الحديث ، وهؤلاء هم الذين يشتررون الضلالة ولا
يبالون ما فعلوا .

ولذلك فأننا ننبه أهل العلم ومن آتاهم الله الكتاب والحكمة وخصهم بمزية
العلم الذي يرفع المملوك إلى مجالس الملوك ويجعل صاحبه في لذة لو عرفها الملوك
لقاتلوه عليها ، هذا العالم الكريم ينبغي أن يحفظ عليه كرامته ، وأن يحصن دينه
وسمعته ، وأن يعز نفسه باعزازه ، وأن يكرر النظر في مثل كلام القاضي الجرجاني
الذي يقول فيه :

يقولون لي فيك انقباض وإنما رأوا رجلا عن موقف الذل أحجبا
أأشقى به غرسا وأجنية ذلة إذا فاتباغ الجهل قد كان أحزما
ولو أن أهل العلم صانوه صانهم ولو عظموه في النفوس لعظما
ولم يكن أهانوه فهانوا ودنسوا بحياه بالاطماع حتى تهجما
يريد الوضع الطبيعي من رجل العلم أن يكون أسوة حسنة ، وقوة صالحة
يستفيد الناس من عمله مثل ما يستفيدون من علمه ، أو ما يفي عن الاستفادة بعلمه
وفي الواقع إنه مسئول عما يصدر منه عن الناس كما أنه مسئول عن نفسه ولهذا قالوا
« إذا زل العالم زل العالم » وصنفان إذا صلحا صلح الناس وإذا فسدوا فسد الناس
الأمراء والعلماء .

يريد الوضع السليم من رجل العلم ألا يحرم نفسه من ثمرة هذا النور الكريم ،
والإشراق السامى العظيم ، فما أشد حسارة من يرى الضياء ولا يبصر فيه وما أسوأ
حرمان من حرم التوفيق لما هو أقرب شيء إليه ، ومن أضل ممن ضل على علم
بوقته الله على سمعه وقلبه وجعل على بصره عشاوة .
يريد الوضع السليم من رجل العلم ألا يحرم الكياسة إلى حد أن يهمل عمل الخير

وقد تعلم ما يتنافس الناس في نياله ليصلوا إلى ذلك الخير ، هذا والله حماقة تنادى على صاحبها بالشبور والويلد وويل لمن لا يعلم مرة ، وويل لمن يعلم ثم لا يعمل ألف مرة ، فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا .

إذا كان الناس يعظمون العلماء ويحسدونهم على ما هم فيه من الفضل العظيم وإذا كان الله سبحانه يرفع الذين أوتوا العلم درجات ، فذلك لأنهم يستطيعون أن يفعلوا الخير ويكونوا رحمة للإنسانية ومرهما لجراحها وطباً لأمراضها ، ولأن المفهوم في أمثال العلماء أنهم آمنوا العثار والزلل في القول والعمل ، ومن لم يكن كذلك فقد نزل عن رتبة الفضل والتقدير ، ووقع في حفرة التحقير .

« وائل عليهم نبا الذي آتينا آياتنا فانسخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين ، ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه فثله كثل الكلب . ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد ان على ما في قلبه وهو ألد الخصام » .

« لمن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه » .

العلم في ذاته فضيلة لأنه يزيل رذيلة الجهل . والجهل طلبه والعلم نور ، والجهل عى والعلم بصر والجهل موت والعلم حياة « أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها »

العلم فضيلة جليلة ، ما في ذلك ريب ولا مرية ، ولكن فضل تلك الفضيلة في استغلالها والاتفافع بها ، فعلى قدر تقاستها تكون نفاسة ما تؤدي إليه . وبمقدار قيمتها كانت خسارة من لم ينتفع بها وآثامه وحسابه العسير .

ومن حق العلم على صاحبه أن يشعر الناس بمنزلة العلم الذي يحمله ، وذلك بتلبية داعيه الكريم ، والعمل بما يقضى به في جميع الشئون وإلا استهان الناس بذلك العلم وحامله ونسبوه إلى الحق أو الجنون ، ووضعوا نصحه وتوجيهه موضع سقط المتاع ومالا وزن له وتأمل فيما يقول الله سبحانه .

« كبر مقتاً عند الله أن تقولوا مالا تفعلون . أتأمرون الناس بالبر ونسئون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون ، .

وبعد فما ظنك بشمعة تضيء للناس وتحرق نفسها ، وطبيب يداوى وهو سقيم أيا منه الناس على شيء .

وغير تقى يأمر الناس بالتقى طبيب يداوى الناس وهو سقيم

طالب العلم

بين ماضيه وحاضره

طالب العلم الديني في ماضيه من اتجه إلى المعارف الإسلامية برمته ، وأقبل عليها إقبالا تاما لا يصرفه عن ذلك محاولة دنيا يصيبها ، أو امرأة يتعرض لها ، أو فتنة تلهيه عنها ، قد اتخذ من مسكنه معبدا لا يفتر فيه عن التحصيل . ومن مراحه ومغدها إلى العلم السبيل ، ومن خلق الإسلام والتصوف عدة وعونا ، ومن الحرص والجد وصحبة الشيوخ والتسبح بهم منجاة ومسلكا ، قد ذل طالبا فمن مطلوباً . واستغنى بالله والعلم فأسمى محبوا

ويظل يصغى للحديث بأذنه وبقلبه ولعله أدرى به

وهكذا كان أبناء الأزهر يفرج بهم رجالا من الذين سعدوا وسعد بهم تاريخه ، كانوا من خبايا الدهر فأصبحوا يحكون على الدهر ، كانت أسرار الكثرة منهم فقيرة مغمورة فصاروا لها مجدا .

وكم أب قد علا بابن ذرا شرف كما علا برسول الله عدنان

فليت شعري ما الذي رفع هؤلاء ، ووصل بهم إلى ذلك المجد الشاخ ؟ إنه العلم والتحصيل ، والدرس الطويل ، والاحتياال لصيد العلم وجمعه في نهم مقبول . أولئك الذين كانت تقتحمهم الأبصار ، وتنبوعنهم الأنظار ، هم الذين سعدت بهم الملوك فلم يحل عيشهم إلا في رضاهم ، ولم يستروحو روح الجنة إلا في معشرهم ، ولم ينفضوا غبار الآل من الدنيا وتقلباتها إلا في خلس العيش معهم ، وهم القوم لا يشقى بهم جليس .

لقد طالما وفد على الأزهر الكريم قوم شرح الله صدورهم للإسلام ، خاطبهم بلطفه ، وصنعهم على عينه ، ولفتهم إلى وجهه ، فنظروا إلى باطن الدنيا حين نظر الناس

إلى ظاهرها ، وعشقوا العلم عشقاً أنحل أبدانهم وقرح أجفانهم ، وجافى عن المضاجع جنوبهم فى تنافس حميد وتعاون مجيد ، ثبت على الحق أقدامهم ، وحبس على البحث والتقيب أنظارهم ، مجالسهم حلق العلم حول شيوخهم يتلقطون فيها الدرر ، ويمخضون فيها الفكر ويباركون فيها الإنسانية ويدحروا بها الهممية ثم يقومون وقد ملأوا الأوعية معارف ، فرحين بما آتاهم الله من فضله ، ويميزهم به على كثير من عباده المؤمنين ، فإذا آبوا إلى مثابهم فما أسعد الأوبة ، إنهم يتعجلون بما يقيم أصلابهم ، ليعودوا إلى مابه تعلقت قلوبهم ، فيجددون حلق العلم بعضهم مع شيوخ يتطوعون بترشيحهم فيما هم بسبيله ، وبعضهم مع بعضهم ، ليرشحوا أنفسهم لدروس الغد ، حتى يستطيعوا أن يعوا عن الشيوخ ما يتولون ، ليرسخ فى أذهانهم ، ويحتل مكان الخلود فى عقولهم ، والعلم صعب يعوزه الأخذ والرد ، والمد والشد ، وهم بعد تلك الحلق فى جهاد أنفسهم يستعيدون ما جمعوا ، ويستزيدون بما أخذوا ، والعلم بحر لا ساحل له لا يمل إعطاءك حتى تمل سؤاله .

فصل أولئك الذين كانوا يربطون أنفسهم فى سوارى المسجد خشية أن يقصدهم الانعاس ، وسل أولئك الذين كانوا يتناوبون النوم حتى لا يستغرقوا فى الغفلات ، وسل أولئك الذين كانوا يهجون فى ساعات الصفو بالأسحار ، ويتعرضون لنفحات الله ويحلون قلوبهم بالتماس رضا ، حتى تنطبع فيها الحقائق ، أو سل عنهم لتعلم مبلغ جهادهم وأنهم ما وصلوا حتى يذلوا ، وما نالوا إلا بعد أن جالوا وصالوا ، ومن يطلب الحسناء يصبر على البذل ، على أنهم قد أخلصوا لأساندة أكرام قد محضوهم النصيحة ، ونجحوا لهم لباب الشريعة ، ووفروا أنفسهم للإستزادة من العلم والمعرفة شرايا مختلفا ألوانه ، يباكرونهم بالغذاء العقلى ، ويبادلونهم ذلك الحب السماوى ، فبحب الأساندة لأبنائهم توفرت أسباب التخصيص ، واجتمعت وسائل الإفادة المثمرة ، وعبدت سبل العلم وعذبت مناهلة ، وبحب الأبناء أساندهم خضعت نفوسهم وخشعت قلوبهم ، وتقبلت عقولهم ، فأقادوا معارف مباركة ميمونة ، لقد

أسلوا قيادهم لأولئك الشيوخ ، واستسلموا منهم كل صعب ، واستحلوا منهم كل مرير ، حتى كانوا يرضون منهم ما يرضى العبد من سيده ، وحتى كانوا يتسابقون إلى أخذيتهم يحملونها ، ويرون في ذلك الفتوح والسعادة لأن الذل في هذا السبيل هو العز كل العز .

كان لطلاب الأزهر كما يقول الأستاذ الزيات كلف به لا ينتهى ، وثقة برجاله لاتحد ، وانقطاع إلى جواره لا ينفون من ورائه غير فقه الدين وتحصيل المعرفة ، وتجديد جبل الدعوة ، فهم عاكفون على معاناة الدرس ، قانعون بميسور العيش ، لا ينصرفون من حانات التعليم بالقاهرة ؛ إلا إلى حلقات التعليم في الريف . وطلاب الأزهر القديم اليوم لا يزالون يذكرون ما لشيخهم من الحب والتجلة ؛ كانوا يتحلقون حول حلق الشيخ من غير نظام ولا ضابط فيكون لهم على السبق إلى الإمام عراك وصخب ، حتى إذا ما أقبل الشيخ خشعت الأصوات وسكنت الحركات ، حتى كأن شيئاً علق بالأنفاس فلا تنسم ، وعقد الشفاه فلا تنبس ، وربما نرا اللجاج على لسان أحدهم أثناء المناقشة فيغضب الشيخ فلا يكون أنكى في عقابه من الإشارة إليه بالخروج من الدرس . أو الدعاء عليه بالقطيعة من الأزهر (١) . لقد كان الطلاب يتنافسون في العلم ، ويكاثرون بالعلم ، ويفرحون بالعلم ويتنصر بعضهم على بعض بالعلم . ويتناقلون فيه ما يقول بعض واصفيه .

سهرى لتنقيح العلوم أذلى من وصل غانية وطول عناق
وتمايلي طربا لحل عريصة خير من الدوكات والعشاق
كان الجامع الأزهر في جميع أوقاته كعبة لا ينقطع وافدها ، ولا الدوى بالعلم في جميع أرجائها ، ولا تخلو من قارىء وناظر ، ومكب على الدفاتر ، وراعى وساجد . لجزام الله بما صبروا أن يدل ذلهم عزاء وفقهم غنى ، وضعفهم قوة ، وجعل كتبهم العليا ، واخضع لهم الدنيا فلسان حالهم .

ثرى الناس ماسرنا يسرون خلفنا وإن نحن أو مانا إلى الناس وقفوا
وقد أدركنا من ذلك العهد الكريم جانباً، وانصلنا ببقية صالحة من كانت أسماؤهم
تجلجل وذكراهم تدوى حتى ملأت سمع الأرض، ولقد كنت ممن يحرسون على التسح
هم، والتزامهم على دروسهم قبل دروسهم وأنا أتمثل .

تمتع شميم عرار نجد فابعد العشية من عرار
وكان من أولئك حضرات الأئمة الأعلام طيب الله ثراهم : الشيخ محمد بنجيت
المطيعي ، والشيخ محمد حسنين العدوي والشيخ يوسف الدجوي ، والشيخ السالطي
والشيخ سيد المرصفي رضي الله عن الجميع وأحسن جزاءهم ، فكنت أوفر من صفوة
حياتي زماً أسمع فيهمهم وأخذ عنهم ، وكان يجمعني مع شيوخ التلمذة لهم ، وانتهاز
الفرصة في بقائهم ، تقديرالما حملوا من علم غزير ، وإيماناً بما وصلوا إليه من
المعارف قد تعز بفقدهم .

وكان والدي رحمه الله ينهج نهج أولئك الأئمة ، فيدأب على خدمة العلم في
المسجد وفي المنزل ، وفي المدينة والقرية ، ويحماني على صحبتهم والأخذ عنهم ، وحضور
دروسه التي كان يعقدها في أشهر الأجازات في الفقه والمنطق والبلاغة وغيرها ، وغرس
ذلك في نفسي معاني لا أزال أبكي على فقدها في أبنائنا اليوم ؛ أولئك الذين صرفتهم
شواغل المجتمع الصاخب حتى صفرت وطايبهم ، وخلت عة ولهم ؛ وصدئت قلوبهم
فاستثقلوا العلم وجافوه وصاروا يشكون في غير شكوى ، وينفرون في غير نفرة
ويحاولون أن يحملوا أنفسهم على المجتمع حملاً - أصلح الله بالهم ؛ ورد إليهم
رشادهم - أنهم يشكون أحياناً من مناهج الدراسة . وصعوبة الكتب لأنهم لا
يوفونها حقها من التفرغ والإقبال . وقد كنا نحضر لأول عهدنا بالعلم أوجه إعراب
البسملة على جميع وجوهها ، بما نعي به أفهامنا ، وتضيق عنه مداركنا نحمل أنفسنا
عليه ونحفظ ما أعيا فهمه ؛ حتى يحين وقته ما يحول ذلك دون الصبر والرضا والإيمان
بعضم المطلوب .

فالذنب إذا يا طلاب العلم ليس ذنب المناهج ، ولا طرق التعليم ، وإنما هو ذنب التشاغل والتكاسل ، والقذف بأنفسكم في ذلك المجتمع الصاخب ، هو ذنب القروور والطيش من ابنائنا الذين يزعمون أنهم يملكون قيادة الأمور ، ويدبرون دفة الشئون والتحكم في مصائر الرجال والحكومات بإسقاط أو إنفاض (١) ، وإلا فن للدرس والتحصيل ، ومن للتهدب والتكميل ؟ وإن كتب الأزهر بالذات كتب مركزة ، وثقافات عالية مركبة ، وبمجموعة يدخل بعضها على بعض . ويحتاج بعضها إلى بعض فن قصر في شيء منها بدا ضعفه وظهر عجزه .

أما نحن فما كنا نفسكر في تلك المناهج ؛ بل كنا نحاول أن نطلب المزيد ونتنافس في ذلك ، لنصل من قلوب الأساتذة إلى موضع الحب كل بقدر طاقته . وكان لنا أستاذ بحاجة في مادة الأصول ، وكان يعلم مقدار حرصي على القراءة والاستزادة ، فرمما جاء قبل البدء في الدرس ، فسألني عن رأيي في مسألة ، وعما قرأت فيها من المواد لعله يجد عندي مزيداً يزيد هدي ، فإن العلم بحث وتنقيب ، ولقد كان لذلك أثره في تربية ملكة الاستقلال وفي تكوين الشجاعة الملهذبة الحميدة ، وفي إطالة النفس في المناقشة البريئة .

ثم كان لنا أستاذ يشار إليه ويعول في علوم الشريعة وفي مادة الأصول عليه — شفاه الله (٢) — وكان يقرأ لنا كتاب الأحكام في الأصول ، فرأى يوماً أن في الكتاب خطأ مطبعياً بزيادة كلمة « لا » أو نقصها — لا أذكر بالتحديد — وكنت قد فهمت الكتاب على وضعه ولم أشعر فيه بخلل . فناقشت شيخني وكنت قليل المناقشة جداً ما لم يلح الداعي إليها ، وطال أمد المناقشة حتى ردعني شيخني ، فسلمت في أدب وحياء وأنا مقتنع بفهمي ، فلما كان اليوم الثاني جاء الشيخ ، وكان أول ما بدأ به أن سأله عنى ، فليبت دعوته الكريمة ، فبسم الله وتهلل في وجهي ، ودعالي بخير ، ثم قال : الحق ما قلت بتضاعف خجلي ، وزاد

(١) كان ذلك قبل هذا العهد الذى نصح فى وضع الخطود لكل الطوائف والافراد . (٢) واليوم يرحمه الله ويسقى جدته .

تقديرى لشينخى ، على أنها كانت وسام شرف ، وشارة فخار ، أنزلنى من نفوس
إخوانى أكرم منزل .

وإن ذهبت أسرد لك أيها القارىء الكريم كثير من مظاهر الحرص والأدب
فى عهدنا . وهو عهد قريب لرأيت العجب ولرثيت لما صارت إليه الحال اليوم
من إعراض وصدود ، ومن جرأة واستهانة بالواجب .

ياطلبة العلم ؟ لعل كثيراً منكم قد قرأ ما وصف به الهمذان العلم ، وهو وصف
يعجبنى كثيراً إذ يقول : « وجدته بعيد المرام ، لا يصاد بالسهم ، ولا يقسم
بالأزلام ، ولا يرى فى المنام ، ولا يضبط باللجام ولا يورث عن الأعمام : فتوسلت
إليه باقتراش المدر ، واستناد الحجر ، ورد الضجر ، وركوب الخطر ، وإدمان
السهر ، واصطحاب السفر ، وكثرة النظر ، وإعمال الفكر ، ورأيت لا يصلح
إلا بالغرس ، ولا يغرس إلا فى النفس ، وطائر لا يخدعه إلا قنص اللفظ ، ولا يعلقه
إلا شريك الحفظ ، غررته بالدرس ، ثم استرحت من النظر إلى التحقيق ، ومن
التحقيق إلى التعليق ، واستعنت على ذلك بالتوفيق . »

ياطلبة العلم ! نحن الآن فى زمن نراكم فيه كما قال الأول :

فلما كعهد الدار يا أم مالك ولكن أحاطت بالرقاب السلاسل .

وإنه ليحز فى نفسى ويكفينى لكم ، أن أحاطت برقابكم السلاسل ، من تلك
الشواغل ، فتوليت فى الأمة الشئون ، وشغلتم أنفسكم بما كان وما يكون ، حتى
ضاع العمر سدى ، ومضت فترة الشباب بددا ، لقد غركم أن تسمعوا الثناء بمن
لا يعنيه أمركم ولا يرجو مستقبلكم ، فهل يرضى أحبكم من أهل وعشيرة أن
تنفقوا العمر فى ذلك الفضول ، وأن تنحرف بكم عن الجادة خابطات الميول ؟
لا لعمر الله !

ياطلبة العلم ! رحم الله امرأ عرف قدر نفسه فزكاها ، وكلها ، جددوا خلايا

العلم في عقولكم قبل أن تأكلها الجهالة ، وأزيلوا الران عن قلوبكم لا تفتك بها الضلالة ؟ لا تعملوا للنجاح في الامتحان ، فإن علم الامتحان كالسراب ليس بشيء مستقر ولكن اعملوا للنجاح في الحياة كما كان أساتذتكم الذين أنبأتمكم بعض أنبائهم .

يا ليت شعري متى تزول هذه الأسداد التي صلت أبنائنا عن سبيل العلم الصحيح .
والتريبة الصالحة المشرقة ، ويا ليت شعري متى تدركنا عناية الله سبحانه فنعود بالطالب إلى تلك النفس الزكية ، وتلك الشخصية العامرة بالدين ، المعترزة بالله رب العالمين ، المثيرة من معارف الإسلام والأدب ، الحافلة بمختلف علوم العرب ؛ فيطلب العلم للعالم ؛ ويأخذه عن الأشياخ الذين سلكوا سبيله فعرفوا أصله ودخيله ؛ وأنضعوه بكثرة الرد ، واستحوذوا عليه بعد طول مد وشد ؛ حتى يقرأوا عين الزمن ؛ ويشدوا بحق أزر الدين والوطن .

اللهم لطفاً ببيالك طلاب الأزهر معقل الدين وعلوم العرب . فبصرهم بالحق ؛ واهدهم إلى الرشد ولا تحق عليهم كلمة الجمل يوم تقبض العلم بموت العلماء ؛ حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالاً فستلوا فأقتوا بغير علم فضلوا وأضلوا .

اللهم أقبض عنا هذه الغيابات . وتدارك بالطاقك الخفيات . يا أرحم الراحمين متى أرى الصبح قد لاحت غايته والليل قد مزقت عنه السراويل

اليوم تبدل الحال إلى خير كثير ولكننا نثبت المقال كما ورد في وقته فهو لا يخلو من فوائد .

فى العدل والجور

فى كتاب الله سبحانه د يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ، إن يكن غنياً أو فقيراً لله أولى بهما ، فلا تتبعوا الهوى أن تعبدوا .

وفى السنة النبوية الكريمة د عدل يوم واحد أفضل من عبادة ستين سنة ، وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن العبادة توجهه سليم ، وتهذيب عظيم به يكون الإنسان خليفة فى الأرض قائماً بالقسط ؛ حتى يحيا الناس حياة طيبة فى دنياهم ، وحتى يسعدوا بحوار الله الكريم فى آخرتهم .

شهد بذلك الكتاب والسنة ، فإن كتاب الله سبحانه يقول : د من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ، ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ، ويذكر أنه فرض الصيام لتهديب المؤمن د كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون . . ويذكر أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ، وأن الزكاة طهرة وزكاة للنفوس ، د خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم ، ، والسنة وزير الكتاب ونصيره فانها تقول د من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة فى أن يدع طعامه وشرابه ، د من لم تنته صلاته فلا صلاة له ، وقيل للنبي صلى الله عليه وسلم : إن فلاة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذى جيرانها . فقال : لا خير فيها وهى من أهل النار . وما أكثر ذلك المعنى فى الدين . وجماعه فى قول الله سبحانه د أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشى به فى الناس كمن مثله فى الظلمات د فنرى الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام . . ولهذا قال العلماء إن أحكام الشريعة الإسلامية دائرة حول أمرين : جلب المنافع ودرء المفاسد . ولعل أساس ذلك

كله العدل ؛ فهو الميزان الذى وضع الله لعباده ، لاتصلح حياة إلا عليه ، ولا يقوم نظام إلا به : وهو القسطاس الذى أراد الله سبحانه لعباده ؛ فما عبد الله من تنكب عنه ، ولا عرف الله من أنكره .

إن العبادة الحق خشوع فى القلب ، واتصال بالرب . ولن يكون خشوع واتصال إلا ومعه ميزان واعتدال ، ولقد ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمن قال إني جاعلك للناس إماما ، قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين .

وما كان الله ليقبل شخصاً فى ملكوت السماء حتى ينزل على حكم الحق ، ويكون هوأه فى كنف القسط والعدل ، لاتميل به شهوة ، ولا تستويه نفس جاحدة .

إن العبادة الحق دين قيم . ولادين إلا بالعدل فى القضية ، والمساواة بين الرعية ، على اختلاف جهات الرعاية ، ولو كان الراعى مالكا لما يقضى فيه . ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لمن جاءه يشهد على هبة لأحد أبنائه : هل وهبت لأخيه ؟ قال لا ، قال : فأشهد غيرى ، لا أشهد على زور ، اتقوا الله واعدلوا بين أبنائكم .

إنه لادين حتى يكون عدل تعمربه الأرض ، وبأمن به الخائف من الخوف وحتى يرحم الكبير الصغير ، ويوقر الصغير الكبير ، ويتعاون الكل مع الكل . ولذا يظهر ذلك المعنى حق الظهور فى عهد النبيين والخلفاء الراشدين والأئمة الصالحين . وأخبر رسول الله أن تمام هذا الدين يتمثل فى أن يسير السائر مسافة كذا وكذا لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه . فالدين الصحيح يتمثل فى العدل والعدل يتمثل فى السلام والأمن . والعدل من أمثل صفات النبيين والمصلحين . ولذا يقول النبي صلى الله عليه وسلم لمن شك فى عدله : ويحك من يعدل إذا لم أعدل ! يشير بذلك إلى أنه أحق بالعدل . لأنه أحق الناس بالدين .

وفى الكتاب والسنة كثير من التوجيهات ذات الدلالة على أن مرضاة الله

في العدل . وسخطه في البغي . فهو ينتقم من الظالمين . وينصف المظلومين ولو بعد حين .

لقد كان قارون من قوم موسى فبغى عليهم تخسف الله به وبداره الأرض : ولقد علا فرعون في الأرض وجعل أهلها شيعا . واستكبر هو وجنوده فأخذهم الله سبحانه فنبذهم في اليم . فانظر كيف كان عاقبة الظالمين . وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون . فدمرهم الله وقومهم أجمعين . فذلك بيوتهم غاوية بما ظلموا .

وكل أخبار الأمم السالفة في قصص القرآن تدور حول الظلم والظغيان وجزاء الظالمين . لقد تردد هذا المعنى في الكتاب بما هو جدير بأن يكون عظة وذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد .

وكذلك سارت السنة تساند الكتاب الكريم وتسعده ، فقال السيد الرسول صلى الله عليه وسلم : إن الحية لتأرز إلى جحرها من ظلم ابن آدم . ثم تلا : ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ، الآية ، وقال السيد الرسول صلى الله عليه وسلم : إن الله ليملي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته . ثم تلا : وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة ، إن أخذه أليم شديد ، وفي الحديث الصحيح : إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضي له على نحو ما أعلم ، فمن قضيت له بشيء من مال أخيه فأنما أقطع له قطعة من جهنم . وإذا كان الرضا في العدل والسخط في الظلم ، فإن العبدل خير من العبادة مع الظلم ، وعدل يوم واحد خير من عبادة ستين سنة ، لأن العبادة بدونه غير مشرة ولا مؤدية لما هو المقصود . وإذا كانت السنة الكريمة قد نصت على عدد معين وهو الستون من السنين ، فإن العدد في ألفاظ الدين لا يراد به التحديد ولكنه للتأثير والتسديد ، فما أكثر العدد في ألفاظه من غير قصد إلى ظاهر دلالة .

وبعد : فإن الدين ليس صورا من العبادات في صلاة وصوم ، وتحريك الشفة

بما يوم أنك من خيرة القوم ، وإنما الدين إيمان يخاطب السويداء ، ونور من الله يقتحم في النفس إلى كل داء ، فيشفى الصدور ، ويخرج منها كل بغي وزور ، ويبدد كل رعونة في الإنسان المسكين ، كما يبدد الفجر ظلام الليل البهيم : يهدي الله لنوره من يشاء ، ويضرب الله الأمثال للناس ، والله بكل شيء عليم .

إن الدين إصلاح في الأرض ، وسعى بين الناس بالخير ، ونصفه للمظلوم ، وأخذ بناصر كل مككوم ، ومسح برأس البائس ، وتخفيف من آلام المحروم اليائس ، وطهر وصفاء ، وصدق ووفاء ، وجهاد في سبيل الحق ، وحمل للنفس على المذهب الأشق ، لتقف في حيز الصراط المستقيم ، ولا تغلو أو تهبط . فكلما الطرفين ذميم . ذلك هو العدل الذي وضع الله لعباده .

والعدل إنما يصح في نفس تخشى الله به ، أو تخاف التلف أو الشقاء . والأول هو العدل الإسلامي الذي تعبد الله به عباده ، والثاني هو العدل النظري الذي قصد إليه الحكيم بقوله : الملك يبق على الكفر ، ولا يبق على الظلم . فكفر مع ذلك العدل النظري أسعد للملك ، وأبقى له من إيمان لا عدل معه . وفي ذلك تعزيز للحديث الذي جاء في صدر هذا المقال ، والذي يدور حوله . وقد ظهر للقارئ الكريم أن الحديث عن العدل الديني الذي يكون منزعه مراقبة الله ، وخشيته . فهو من غير ريب وليد الدين ، ونتيجة التحنن . فكلمة صفا القلب لله ، وتعرف إلى ساحة مولاه ، بإدمان الاستغفار ، والقيام بالأسحار ، وتلاوة كتاب الله ، وإقام الصلاة ، والإنفاق في رضاه . كانت الاستقامة والاتزان ، والنفع والحنان . والإصلاح والإحسان ، وذلك هو العدل والميزان ؛ وإن خبت القلب بالفسق والعصيان . وعشا عن ذكر الرحمن ، أثمت الجوارح فلا تخرج إلا نكدًا ، ولا ترضى أحدا ، ثم تكون قننة في الأرض وفساد كبير .

إن العدل في ذاته معنى واسع فسيح ، فهو يكون مع من فوقك ، ومع من دونك ، ومع من يساويك ، وتفصيل ذلك في كتب الأخلاق . والعدل معنى

غامض في جزئياته محفوف بمخاطر الهوى . والهوى إله يعبد . ولذلك عز تحفته .
ورفع إلا من قليل النزوع إليه غلظ الناس وخطبوا ، وغلوا واشتطوا . فليس
هناك إلا في النادر العزيز من ينصف من ابنه أو أبيه ، ومن يحكم خصمه ومعاديه ؛
ولكن الكتاب ينطق بالحق « كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم
أو الوالدين والأقربين » « كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ، ولا يجرمنكم شتان
قوم على ألا تعدلوا ؛ عدلوا هو أقرب للتقوى » .

وقد عرف ذلك أولو العزم ، فقال محمد صلى الله عليه وسلم « لو أن فاطمة
بنت محمد سرت لقطع محمد يدها ، ووضع ربا عمه العباس قبل كل الناس .
وعرفه عمر فأخرج ابنه من ولاية المسلمين لئلا يكون إثنان في بيت الخطاب .
يليان ذلك الجانب الخطير . رحم الله عمر . وهل يقول الله سبحانه في كتابه .
« ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم » إلا والعدل معنى غامض ،
ومرام عزيز . « وما يلقاها إلا الذين صبروا ، وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم » .
أفبعد هذا يستطيع إنسان أن يستهين بالعدل ولا يضعه من الدين في السنام ،
ويقر بأن عدل ساعة خير من عبادة كثير من الأعوام .

لقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم سبعة يأمنون يوم يخاف الناس ، ويستظلون
بظل العرش يوم لا ظل إلا ظل الله ؛ فبدأ بالامام العادل لأنه إمام هؤلاء . ومقدمهم .
ولولا خطورة العدل وبالغ أثره في إصلاح الحياة . وغمرها بالخير والسعادة ؛ لولا
ذلك لما كان ذلك الوضع من الرسول الحكيم ، والنبي الكريم . وهل كان الصديقون
من المؤمنين يتخرجون من الولاية ، وينفرون من قبول القضاء ، إلا لما رأوا
من خطورة ما استهدفوا له وتعرضوا لمزالقه . يحسن الإمام الأعظم أبو حنيفة .
على أن يلى القضاء وضرب بالسياط ؛ فاحتمل كل ذلك في جنب الله ، لأنه رأى
القضاء مظنة الظلم ، والظلم معصية ، ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق .

أين ذلك العدل الذي جعل عمر وهو الأمير الشديد في الحق ، القاسى في التحامل .

على كل مشط ، ينال في الطريق بلا سلاح ولا حارس ، لا يبالي في الله أن يؤلم أي كبير ، ولا يستثنى من درته أي وال أو أمير ، الضعيف عنده قوى حتى يأخذ له بحقه ، والقوى ضعيف حتى يأخذ الحق منه .

إن كل فساد في الأرض وشق لمسا الطاعة . ومشاقة للجماعة ، وقتل وقتك ونقض للعهد ، وتعد للحد ، وتظاهر بالإثم والعدوان ، واضطراب في نظام العمران - إن كل ذلك من الجور بين الناس . وكذلك تولى بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون . بل إن كل قحط وجذب ، وضيق وضنك ، وجوع وخوف ، وبلاء وانتقام من الملك العلام هو من الظالم بين العباد ، وبما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون .

وإن كل خير ورشد ، وصفاء وود ، وتعاون وتساند ، وهدهد ساند وإخاء وإصلاح . هو من نسف ربح العدل الرخاء ، ووضع كل شيء في وضعه غير ناب ولا قلق .

ولم يجمع الناس على تقدير فضيلة إجماعهم على تقدير فضيلة العدل التي هي القلب النابض لجميع الفضائل ، ولا أجمعوا على إنكار رذيلة إجماعهم على إنكار الجور والمظالم . فكيف لا يكون عدل يوم يقوم فيه معوج ، ويغاث فيه ملهوف ، خيرا من كثير من العبادة التي يقصر خيرها على صاحبها ولا يتعدى إلى سواه .

لقد ضرب الله سبحانه وتعالى المثل للعدل في أدق صورته حتى في أتفه شيء . وأحقره عنده وهو الدنيا ، فجعلها بين الناس دولا ، لهذا زمان ولهذا زمان ، فكانت مصائب قوم عند قوم فوائد ، وكان النظام كما قال القائل :

إذا ما الدهر جر على أناس كلاكه أناخ بآخرتنا

فقل للشامتين بنا أفيقوا سيق الشامتون كما لقيننا

بل كان أدق من هذا ، لجعل الأيام قسمة للشخص الواحد ، فيوم لك ويوم عليك . ذلك عدل الله وحكمه في السماء ، فتي يرضى عباد الله أن يكونوا قوامين

يا القسط شهداء لله ولو على أنفسهم أو الوالدين والأقربين إن يكن غنياً أو فقيراً
مفاته أولى بهما . وبارحة السماء لمن في الأرض .

نقيصتان

يقاوم الدين الإسلامى (وهو دين الإصلاح الشامل ، والمثل الأعلى للاجتماع
الصحيح) نقيصتين هما أفكك الصفات بالآمة وأسوأها أثراً في تكوينها . كلتاها
مفرق لكلمة الجماعة . مقطوع لروابط الإخاء : ماحق للبركة : مضعف للشوكة :
وكلتاها مؤسس على إثبات الدنيا . وهى رأس كل خطيئة ، وأس كل مأثمة ، وكلتاها
ضعف في الإيمان بالله وفى قدره حق قدره ، وجعل بحق هذا الخالق الرازق العظيم
وحق عباده ، الظلم والشح ، والظلم وضع الشيء فى غير موضعه ، وهو كالطبع
لا يفارق الإنسان إلا رياضة وجهادا . إن الإنسان لظلوم كفار ا

والظلم من شيم النفوس فان تجد ذا عفة قلعة لا يظلم
وهو على ذلك قبيح بشع . لو تمثل للناس لها لهم منظره . ولخروا صرعى أمام
شدة قبحه وفظاعة وحشته ، وهو مع العدل كالأعمى والبصير . والظلمات والنور
والظل والحرور . فبقدر ما فى العدل من محاسن تتجلى فى الحب والصفاء .
والتناصر والولاء . وفى العمران والقرار . وراحة ضمائر الأحرار . واستنداد
رحمات السماء وبركاتهما . يكون مقدار ما فى الظلم من مقابح تتمثل فى العداوة والبغضاء
وفى التقاطع والالتواء . وفى التخريب والتدمير . وفى تعب القلب وحرر
الضمير . والاستهداف للعنات السماء وبلائها . . لو علم الظالم أنه باستباحته أن
يظلم أخاه فى ماله أو عرضه أو دمه قد أساء إساءة بليغة إلى عدة نواح كانت
جديرة منه بالإنصاف كل الإنصاف ، لما له من حقوق تتطلب إحساناً لا إساءة ،
وإفضالاً لا بخساً ، لو علم ذلك لفر من الظلم فراره من الأسد حتى لا يفتك به .

ولكن الظالم ضحى بكرامته وتعرض لتلك الحسيمة في سبيل شهوة كاذبه ،
أو ثورة طائشة ، أو نزوة جامحة ، أو قننة خادعة ، أو أية باعثة متضعة ، فكان
من الخاسرين . وتلك النواحي التي أساء إليها الظالم أخوه المظلوم الذي أمره الدين
والاجتماع والعرف بالاحسان اليه ، ونهى عن العدوان عليه وقد شددت الاديان
السموية في ذلك إلى أبعد حد ومدى ، فقال الله سبحانه : « إن الله يأمر بالعدل
والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم اللهكم
تذكرون » وقال النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل : « يا عبادى
إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا » . وقال النبي صلى الله
عليه وسلم : « المسلم أخو المسلم لا يظله ولا يحقره ولا يخذله ، كل المسلم على المسلم
حرام دمه وماله وعرضه ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث يلتقيان فيعرض
هذا ويعرض هذا يحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم » ، كل هذا يضحى
به الظالم فلا يبالي أن يسيء إلى من أمر الله بالإحسان اليه ؛ ودعت الشرائع إلى تكريمه
والحذب عليه ، ثم هو بعد يعرض نفسه لخصومة أخيه ، وما كان أحوجه أن يجعلها
تعاوناً ومودة ونصحا ومحبة .

ومن تلك النواحي ، فاتها نفسه التي بين جنبيه ، فقد وضى لها بصفة الظلم ،
ووضعها في تلك الحسيمة التي كان ينبغي أن يكرم نفسه عنها ، ولا يجعل لنفسه
سبيلا إليها :

وما المرء إلا حيث يجعل نفسه فى صالح الأعمال تفسك فاجعل

لقد أساء الظالم إلى الجماعة التي يعيش فيها . لأنه أساء إلى عضومنها . والجماعة
يفار بعضها حرمة بعض . وأساء إليها . لأنه قرر جريان الظلم بين ظهرانها وشجع
عليه . ودعا بفعله إليه . فهو عامل هدام في المجتمع . شريك في كل مائة تجرى
من هذا النوع . وإلى ذلك تشير الآية الكريمة : « من أجل ذلك كتبنا على بنى

إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً . . والأحاديث الصحيحة كقولہ صلى الله عليه وسلم : « من دعا إلى ضلالة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة » . ولهذا يقول النبي صلى الله عليه وسلم « ما من نفس تقتل ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل منبأ ؛ لأنه أول من سن القتل » . ثم إنه أساء إلى خالق هذا الكون ، لأنه عصاه في أهم ما يدعو إلى تركه والإعراض عنه ؛ ولأن الله أراد الوثام ولكنه آثر عليه الخصام ، وأن الله دعا إلى المحبة والألفة ؛ ولكنه آثر في سبيل بغية الصداوة والفرقة ، فويل للظالمين .

الظلم شؤم في الدنيا على صاحبه ، وعلى من يحف بصاحبه وعلى ما يحل به صاحبه من منزل أو قرية ، أو محلة ، قال الله سبحانه : « واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا أن الله شديد العقاب » ، « قتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا . » ، وقال كعب الأحبار يوماً لأبي هريرة مكتوب في التوراة : « من يظلم يخرّب بيته » . فقال أبو هريرة : تلك في كتاب الله تعالى : « قتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا » .

إذا كان للظلم عقاب مؤجل إلى يوم تشخص فيه الأبصار ، فإن له عقاباً في الدنيا معجلاً يراه الظالم في نفسه ، ويراه الناس في عقبه شامة وتشفياً ، وقد قال النبي صلوات الله عليه : « إن الله ليملي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته » ، ثم تلا الآية الكريمة : « وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد » وفي الحديث : « لو بنى جبل على جبل لذلك الباغي منهما » .

أما عقوبة الظالم يوم يقوم الأشهاد ، يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار ، فإنك تستطيع أن تتمثلها في قول النبي : « إن الظلم ظلمات يوم القيامة » ، وماذا عسى أن تكون الظلمات إلا تلك الشدائد والأحوال في يوم

الحساب ، يوم يظهر لإفلاس الظالم ويلقى به في نار جهنم ، ويحبط عمله مهما قدم من خير . قال النبي صلى الله عليه وسلم يوماً لأصحابه : « أتدرون من المفلس ؟ قالوا : للمفلس فينا من لا درهم له ولا متاع . فقال : إن المفلس من أمتى من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ، ويأتي قد شتم هذا ، وقذف هذا ، وأكل مال هذا ، وسفك دم هذا ، وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فإذا فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ، ثم قذف في النار » .

وأما الشح : فإنه البخل بالمال والحرص عليه ، وهو يدعو إلى الظلم ويهتف به ، بل هو عند التحقيق باب من أبوابه ، فمن حبس المال عن حقه ، وبخل على أخيه عند حاجته فهو من الظالمين في أخش أنواع الظلم وأشدها فتكاً برابطة الجماعة وإيقاعاً في استباحة الدماء والمحارم ؛ لهذا قرن بينهما النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي أخرجه مسلم : « اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة ، واتقوا الشح فإنه أهلك من كان قبلكم ، حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم » ، ولقد صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الضن بالمال يوجب التماذى في حبه وإيثاره وكثيراً ما يجر ذلك إلى التماذى والتماذى في الباطل فيقع الهرج والمرج وتستباح المحارم ويتجر في الأعراض ، وإن التاريخ لشاهد صدق على ما فعل المال وإيثاره بالأفراد والجماعات مما جمع شمله بيان النبوة الكريم (إن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم) .

ولهذا يقول الله سبحانه « ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون » ، والآية الكريمة تفيد أنهم المختصون بالفلاح وأن أهل الشح من الخاسرين .

وقد صور النبي صلى الله عليه وسلم كلا من السخى الكريم والبخل اللئيم في صورتين متعاديتين أحدهما محبوبة مطلوبة ينشدها كل من له بصر ، ليجد منها كل

سعادة وظفر والأخرى بغیضة كريمة يفر منها كل من ذاق الإيمان فأمن بالله ورسوله واليوم الآخر عن يمين صادق وذلك في حديث أخرجه الترمذی عن أن هريرة والبيهقی عن جابر ، السخی قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار ، والبخیل بعيد من الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار ، فقد جمع للسخاء الخیر كله ووجه إليه كل ذی طبع سليم .

فمن ذا الذی یرى طریقاً إلى قربه من الله فلا یسلک ، وهو مالک التواصی ، ومالک الخیر ، ومالک يوم الدين ، وهو علی كل شیء قدير .

ومن ذا الذی یجد السبیل إلى حب الناس ورضاهم ثم لا یطرقة وهو الکندر الثمین والریح فی الدارين للراعیین .

من ذا الذی یرغب بشراء جنات تجری من تحتها الأنهار أعدت للمتقین خالدين فیها ما دامت السموات والأرض ثم یرض عنها وینقلب عن سبیلها .

لقد ظفر السخی الکریم بكل تلك المزايا الکریمه ، وكان البخل فی نقائصها وأضدادها وإن ما ثبت لأحد الضدين جدير أن ینتفی عن الضد الآخر لا محاله فقل لأولئك الجماعین إن كنتم تقفرون عاقبة الجمع والادغار فقد ساء تقديرکم ووجب أن تحولوا دفتکم ؛ قبل أن تسجلوا الخسران هنا وهناك علی أنفسکم ؛ وإن كنتم لا تقفرون العاقبة لأنکم لأغرار حقی تعملون فی غیر تفکیر .

هل قرأتم فی الكتاب الکریم : « فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنیسره للیسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنیسره للعسرى وما یغنى عنه ماله إذا تردى » فأنتم آیها البخلاء میسرون للعسرى وهى أعمال الشر التى تردى لأنکم عناصر خبیثه ما لم یرحمکم الله ویهدکم سبیل الرشاد .

« الشیطان یعدکم الفقر ویأمرکم بالفحشاء والله یعدکم مغفرة منه وفضلا والله واسع علیم ، لقد جمع الله البخل مع القسوة العارمة والتکذیب بیوم الدين فی

جهنم وبئس المصير ، أ رأيت الذى يكذب بالدين فذلك الذى يدع اليتيم ولا يحض على طعام المسكين ، وإلا أصحاب اليمين فى جنات يتساءلون عن المجرمين ما سلككم فى سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين ، فهذه هى صفات أهل جهنم فالمرء وما اختار لنفسه — إن الشح مدعاة إلى الشر ، مضیعة للشرف ، دفاع بصاحبه إلى جمع المال من حله أو غير حله لمن ینفقه فى حله أو غير حله من الوارثین فأتم تجمعون بشهوة الجمع ما لاتأكلون . فإذا كشف الغطاء فإنكم نادمون .

قال النبی صلی الله علیه وسلم يوماً لأصحابه أیکم مال وارثه أحب إلیه من ماله قالوا ما منا أحد إلا ماله أحب إلیه من مال وارثه قال : فإن ماله ما قدم ومال وارثه ما أخر . إنکم ایها الأغنیاء وكلاء الله فى التوزیع على عیاله الفقراء فأحسنوا الوکالة وإلا قصم الله ظهورکم وقتک بکم أو بأعقابکم وما کان ربک نسیاً وآمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلکم مستخلفین فیہ فالذین آمنوا منکم وأنفقوا لهم أجر کریم .

إنه ما أمن بالله من بات شعبان وجاره جائع . ولا شكر نعمة الله من سار مزهوا بثیابه وجاره عريان ، وإن البخل ما هو إلا شک وسوء ظن بالقدر ، وما هو إلا فتنة من الشیطان لیوقع بین الناس العداوة والبغضاء والبطش والفتك واستباحة الدماء واستحلال المحارم وإلایان نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها وأجلها فانقوا الله وأجلوا واتقوا الله وآتوا المال على حبه ذوی القربى والیتامى والمساكين وابن السبیل والسائلین فمن ید الله فهو المہتد ومن یضلل فلن تجد له ولیا مرشداً ، اللهم اهد هؤلاء الناس حتى تعمر الأرض ویستقر السلام والوئام .

حول آى الكتاب والسنة

« ومن الناس من يعجبك قوله فى الحياة الدنيا ويشهد الله على ما فى قلبه وهو ألد الخصام . »

قل أن تلقى من أهل زمانك من خلا من الملق والرياء .

يلقاك يحلف أنه بك واثق وإذا توارى عنك فهو العقرب

أو لئلك هم الضعفاء الوضعاء الذين لا يجنون من قوة الشخصية ما يحول لهم أن يواجهوا بالحقائق ، ولا يأنسون من أنفسهم إيماناً ببارئ المسموكات أن يأرزوا (١) إلى كنهه ويلجئوا إلى كنفه . وهؤلاء هم الذين يصفهم الذكر الحكيم معيراً ومندداً . وإذا جاءكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم إن الله عليم بذات الصدور . إن تمسكم حسنة تسوهم ، وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها ، وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم شيئاً ، إن الله بما يعملون محيط ، ويقضى فيهم رسول الله صلوات الله وسلامه عليه وآله بأنهم شرار الناس فيقول « تجدون شر الناس ذا الوجهين الذى يلقى هؤلاء بوجهه وهؤلاء بوجهه » . ترى كثيراً منهم قد منحه الله ثقافة فى الفكر ووهب له ذلاقة فى المنطق ، من الذين قال فيهم سيدنا الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم : « إن أبغضكم إلى وأبعدكم منى مجالس يوم القيامة الثرثارون المتضيقون ، ألم تر أنهم فى كل واد يهيمون ، وأنهم يقولون ما لا يفعلون » .

وما أشد خطورة هذا النوع من الناس على المجتمع « إن أخوف ما أخاف على أمتى كل منافق عليم » ! قالوا : يا رسول الله ، كيف يكون منافقاً علماً ؟ قال : « عليم اللسان جاهل القلب والعمل » . ولقد صدق صلوات الله وسلامه عليه : فإن

هؤلاء هم الذين اتمنوا تخافوا ، واطمان الناس إليهم في أنفسهم وأموالهم وأعراضهم فكانوا الذئاب العاتية . على أن أمثالهم جديرون أن يظهروا للناس على كنههم ، وأن تتجلى حقيقة تم على وجهها ، وإنها « إن تك مثقال حبة من خردل تسكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله » .

ومهما تكن عند امرئ من خليقة وإن خالها تخفى على الناس تعلم

رب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا ، فإن على قلوبهم ما كانوا يكسبون . وأخطأهم التوفيق فيما يأتون وما يدعون . فتنة في الأرض وفساد كبير ؛ أن تظهر في حال يعلم الله خلافها منك ، وأن تكون ذا وجبين فيمن عرفته . هي والله قلوب خاوية ضعفا وهلعا ، خالية من كل إيمان وحكمة ، هاوية في الدرك الأسفل من الرذيلة ، قلوب أولئك الذين لا يستطيعون أن يواجهوا بحقيقة لدى جهول أنوك ، لم يذق حلاوة الحق ، ولم يبال ألا يكون على صراط مستقيم .

رحمك الله يا ابن الخطاب ! لقد صممت قواعد الرجولة في جماعة محمد حتى فغرت الأفواه بكلمة الحق تسمعا من المرأة المسكينة راضيا مغتبطا ، بل مثلهلا مستبشرا تقول لك في محفل العلوية من أمة محمد : إن الله يقول غير ما تقول يا عمر ، وتحجبها بقولك : الحمد لله الذي جعل في الرعية من يرد عمر إلى صوابه . وتدوى بها صارخة لترجم بها الشيطان وتذكذك صرح العنصرية الجاهلية : أيها الناس ! أخطأ عمر وأصاب امرأة . رحم الله امرأة أهدى إلى عيوب نفسي . وتدب إلى منبسط السرائر في نفوس المسلمين ، لينزل كل جبار عن جبروته أمام الحق ، وما كنت إلا نصيره وأسيره ، ولينكر كل ذئب أثره مهما ارتفع ذاته وأثرته . ليس عمر بأكبر من أن ينصح ولا بأصغر من أن ينصح . تلك هي النفس التي

لنقمت بحكمة الاسلام ، وهذبت برياضة القرآن ، ولاهم لها إلا أن تقيل الانسانية من عثاؤها وتصلها بملكوت السماء . وهذه هي خلاقة الله في الأرض ، ترفع العدل ، وتخفف القسط .

يأليت قومي يعلمون أنه لا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها ، فيغيثوا إلى رشدهم ، ويلتمسوا الغزة والمؤدد في سيرة سلفهم ، ولا ينسوا تلك المجادة القسعاء . فأما الرئيس ، الراعي ، فينشد الخير العام متجافيا عن الغرور والغطرسة ، يسمع النقد ويقبل النصح ، وينكر الفش ، ويرفض المدح ، إلا ما أعان على خير ، أو وجه إلى رشد ، ما يزيده شيء من ذلك إلا ارتفاع شأن ، ولا يرى المنصب منه إلا كل قوة وسلطان ؛ ولعمرك ما أفلح قوم ضاع الحق بينهم ، وآثروا من ليس عند القسطنطاط بأثير . وأما المراءوس فيذكر دائماً أنه عون أمين لراعيه فهو مسئول عن كل ما يشاركه فيه وأنه إذا رآه في ظلم فواجبه تقويمه ، وأنه إلى إرشاده أحوج منه إلى مدحه وإطرائه . « فالذكرى تنفع المؤمنين » . إذا رأته أتى الظالم فلم تأخذ على يده أو شك أن يعم الله الكل بعذابه ، « واتقوا فتنة لا تصيبين الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا أن الله شديد العقاب » .

ألا قبح الله أولئك الذين يمالئون على الضلال ، ويكون أفعال الجبال ، لأن لهم سطوة وقوة ، وفيهم نزوة ونوبة ، كأنما تتخلى عنهم رحمة الله إذا سخطوا ، وتصيبهم قارعة أو تحمل قريبا من دارهم إذا تشكروا ، « إن ولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين . والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون » .

ألا قبح الله أولئك البادحين الفادحين ، الذين اتخذوا إيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله لأنهم ساء ما كانوا يعملون . . . وإذا رأيتم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم . كأنهم خشب مسندة يحسبون كل صيحة عليهم ، هم العدو

قاحذرهم ، قاتلهم الله أنى يؤفكون ، إن الله سبحانه يوجهنا وجهة القوة ويدعونا
بإدعائه الكرامة ، من كان يريد العزة فله العزة جميعا .

يريد الله سبحانه ليدعم فينا الثبات فى الأمر ، والعزيمة على الرشد ، والتفانى
فى نشدان الحق حيثما كان وعند من كان : « كونوا قوامين لله شهداء بالقسط
ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا ، استوى فى ذلك الصغير والكبير ، والأمر
والمأمور ، لا تفرقة أمام محكمة البصائر الثابتة . ورحم الله أمير الشعراء إذ يقول
فيما يصف به حكومة الاسلام وصاحبها صلى الله عليه وسلم :

ورسمت بعدك للعباد حكومة لا سوق فيها ولا أمراء
الله فوق الكل فيها وحده والكل تحت لوائه أكفاء
والدين يسر والخلافة بيعة والأمر شورى والحقوق قضاء
فا بال هذا الذى يعجبك قوله فى الحياة الدنيا وليس للناس مسح الرهبان ،
أبعد ما يكون من قداسة الأديان ١٩ يا قومنا إن الدنيا سبيلا والآخرة سبيلا .
وإن من سوء التقدير أن تخطئوا . إن ما رسمه ربك لتعامل به معه فلا يحمل بك
أن تجعله سلعة رخيصة بين عباده . إن الله أغنى الأغنياء عن الشرك ، وإنه غيور ،
ولا أحد أغنى منه . « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك
بعبادة ربه أحدا ،

تالله ما رثيت لشيء مرثائي لأولئك الدمى الذين يتقلبون فى المجالس يخوضون فى
الباطل ويترددون على شتى المحافل يحملون ألقاظا قد حبروها ليشتروا بها عطف الرؤساء
فيظفروا بهم ، ويعودوا بهم طورهم بخساً لأصحاب الحقوق ، وإضاعة لنوى
الكفريات من العالمين . لقد خسر البائع وخسر المشتري ! وأولئك الذين اشتروا
الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين ، الاخلاص لوجه الله ولو اوجب
المجتمع هو الطريق الوسطى والجمادة التى يثافت الناس فى سلوكها « فمن يعمل مثقال

ذرة خير أيره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ، ولكنه طريق وعر ، ومركب صعب ، لا يمتطيه إلا من وهب له الله سبحانه قوة النفس ، وصحة الطبع ، وإيثار الجسد ، وهيات ذلك إلا أن يوفق الله من شاء من عباده .

تالله إن أمة لن تبلغ الذروة ، وتثب إلى القمة حتى يكون مقياس الدرجات والمنازل فيها الكفايات والأعمال التي تنفع المجتمع ، وترفع من شأن الوطن ، أما أن يكون الميزان أن تعرف إلى كبير فيختصك ويصطفيك ، أو تلتبس شفيحاً فتذل له نفسك وتريق على بابه كرامتك ، فاشئ أشد فتكاً بكيان الأمم ولا أهل في تقويض أركانها منه ، فانه مقبرة الكفايات ، ومزجرة الهمم والمنافسات . لقد مسخ التفكير ، وشاهدت الحقائق وعميت الأبصار والبصائر ، وعند الله المخرج والمنجي .

يا أيها الناس : إن خزائن الله لا تنفذ ، وأبوابه لا تنلق ، وإنه لن يصيب نفساً إلا ما كتب الله لها في رزقها وأجلها ، فاتقوا الله وأجملوا في الطلب . نافسوا في المكارم لا في عرض الدنيا الحقير ، خذوا أنفسكم بكرامة الإسلام ، وبعزة الإيمان من حارب الله في عباده يبنى أو استهانة حربه الله ، إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم ، فليسنعهم منكم بسطة الوجه ، وحسن الخلق ، وإيصال الحق إلى صاحبه . ارحموا الإنسانية المتهتنة يسلم دولاب العمل لخدمة الجماعة ولخدمة الفرد .

وأنت يا صاحب الحاجات المعلن ، ويا من تعق نفسك في مطالب الحياة ، أرح نفسك ولذ بركن الله الركين ، وأمر قلبك بالإيمان والرضا ، دع كل أمر في وضعه الطبيعي ، فلا تسرف في المزاومة على عرض الدنيا ، ولا تستهدف فيها الخصوصيات لا قبل لك بها . واعلم أن من ضاق عليه الحق فالباطل عليه أضيق ، واذكر انه ما يفتح الله للناس من رحمة فلا يمسك لها ، وما يمسك فلا يرسل له من بعده ، وهو العزيز الحكيم .

وتفلسك أكرمها فانك إن تهن عليك فلن تلقى لها الدهر مكرما
إن الثروة الحق ، في الخلق الكريم ، والقلب السليم ، والنفس الرضية
المطمئنة ، والخلو من التواحن المزرى ، والتشاحن المقيت الذى يظهر الإنسان
في مظهر الخنزير حرصاً واستماته .

إن القلب السليم هو ذلك القلب الخير ، يفسح الطريق لسا لكها ، ومعاونة الإنسانية
في كل ما يلابسها . هو ذلك الذى يسير بالتسطاس المستقيم ، ولا يرسف في قيود
من تعصب أو محاباة . من يسير الرفق حيث يسير ، وينشر الأمن والبشر ، والبر
والخصب أوليته حيث ينزل ، ذلك المعتر بالله المتوكل عليه ، الذى يرى أن الخير
كله في يديه ، فلا يقول إلا حقا ، ولا ينطق إلا صدقا ، ولا يصدر إلا عن رجولة
أى رجولة .

أيها المادح العباد لتعطى إن الله ما بأيدي العباد
لاتقل في الجبان ما ليس فيه وتسم البخيل باسم الجواد

حول بعض آى الكتاب الحكيم والادب النبوى

« وما أوتيتم من العلم إلا قليلا » . قرآن كريم
اللهم انفعنى بما علمتنى ، وعلمنى ما ينفعنى ، وزدنى علما . . حديث
شريف .

حقا لقد جمع هذا الكتاب الكريم ، والنبأ العظيم ، حاجة البشر كلها ،
فما غادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ، وما فرطنا فى الكتاب من شيء ، وكل
شيء فصلناه تفصيلا ، حتى كان عبد الله بن مسعود رضى الله عنه يقول : لوضع
لى عقال بعير لوجدته فى كتاب الله . وليس معنى ذلك أن الكتاب الكريم
يقول له : إن عقال بعيرك فى مكان كذا ، ولكنه صدق إيمان السلف الأولين
من هذه الأمة بمكانة القرآن فى الإرشاد والهدى ، وهو الإذعان الصادق لبركته ،
وأنه مصدر لتصريف الإنسان فى حياته ، يدلله كيف يسير على القسطاس المستقيم
حتى فى التافه من أمره ، ومالا وزن له من شئته : « أو من كان ميتا فأحييناه
وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها » .

ذلك مثل من نفعه الله بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فأخذ الكتاب
بقوة واحتدى بهديه المبارك ، ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى
الله الذى جاء به ، « إن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو
شheid » .

من الذى يتلو هذا الكتاب حق تلاوته ثم لا يطامن نفسه من خشية الله ، ويخضع لعظمته وكبريائه ، وهو سبحانه بكل شئ عليم ؟ « الرحمن علم القرآن ، خلق الإنسان عليه البيان » . « اقرأ باسم ربك الذى خلق . خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم . الذى علم بالقلم . الإنسان ما لم يعلم ، والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا ، وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون . ألم يروا إلى الطير مستخرات فى جو السماء ما يمسكهن إلا الله . إن فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون » .

سبحانك اللهم وبحمدك لقد جهل الناس جميعا ما لم تعلمهم ، ولقد ضلوا ما لم تهدهم ، إيماننا بعظمتك ، وعرفانا لحق ربوبيتك . « وما أوتيتم من العلم إلا قليلا » .

ويل لابن آدم ! فوالذى نفسى بيده لولا ما منحه الله سبحانه من كرامته ، وسخر له من كائنات خلقه ، إذا لفضله كل ما فى هذا الكون من حيوان ونبات وجماد ! لقد عرض الله سبحانه الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوما جهولا . « ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والإنس ، لهم قلوب لا يفقهون بها ، ولهم أعين لا يبصرون بها ، ولهم أذان لا يسمعون بها ، أولئك كالأنعام بل هم أضل ، أولئك هم الغافلون » وهل يقول الله سبحانه « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله » ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « لو تعلم البهائم ما تعلمون من عذاب الله ما أكلتم منها سمينا » ألا لتعلم أيها الإنسان أن ميزتك فى هذا الوجود إنما هى الانتفاع بالعقل ، والانتعاض بالاعتبار والفكر ، فإذا لم تكن ذلك الممتاز فكل ما فى الوجود خير منك .

هذا الكتاب الكريم يوجه النفس الانسانية وجهتين عليهما قوام الحياة
لرسالة الاسرة الآدمية: يوجهها وجهة الحق والمعرفة الصحيحة، ويوجهها وجهة
لسمو الخلق، والأدب القويم.

والوجهة الأولى هي الأساس الذي إذا سلم صح بنيان الحياة وقام نظامها وإذا
يسلم أو شك أن يتداعى بنيانها وتتقوض حيطانها . وبقدر ما يكون الجهل
كون الفساد والاضطراب، حتى إذا تجاوز الجهل حده، وعدا طوره، فصل الله
سبحانه فصله بمحو الانسان، وجاء وعده بإبادة هذا الوجود . وإن من أشرار
لساعة أن يرفع العلم ويفشو الجهل . وإذا كان ذلك لم يكن لبقاء هذا الكون
حكمة، ولا في بقاءه مغنم للانسانية، لأن الله سبحانه جعل الانسان خليفة عنه .
إذا جهل خليفة الله لم يكن لخلاقته معنى . ذلك هو ما يدل عليه الكتاب إذ يقول
حتى إذا أخذت الأرض زخرفا وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أأنها
مرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالأمس . وفي الحق إذا ظن
أهلها ذلك لقد جهلوا جهلا لا يصح معه علم فلا يستقيم عليه أمر .

ومن مظاهر هذه الوجهة الكريمة (وجهة العلم الصحيح) ما نلجده منبثا في
ضاعيف هذا الدين، وما أكثره من مثل :

« يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق، إنما المسيح
عيسى بن مريم رسول الله وكلته ألقاها إلى مريم وروح منه . ولولا أن يشتط
في القلم لأسببت القول في ناحية هذه الجمالة وما يدل عليه اعتقادها من ضلال
وإرغاء عنان عند التسليم بها . ولعمري لقد هلك المتحرف في معرفته لأن كل عمله
أعوج بمقدار ما تحرف في عقيدته . فالكتاب الكريم يدعو إلى الاتزان في
النظر ووضع الأمور في نصابها وأوضاعها بلا غلو ولا إسفاف . ولذلك يقول
الرسول صلى الله عليه وسلم لعلى : « يا على أنت كعيسى ابن مريم، هلك فيك

رجلان : محب غال ، ومبغض قال ، . ويقول الله سبحانه : كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ، ، ولا يجرمكم شأن قوم على ألا تعدلوا ، . وجاء رجل في شهادة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له : هل رأيت الشمس ؟ قال : نعم ، قال على مثلها فاشهد ، وإلا فذع .

وحدثني أنت هل تستطيع أن تصور كيف جمع الله سبحانه الكتاب مع الميزان في قوله « لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط » ، إلالمأ بين الكتاب والميزان من رحم ماسة وصلة وائقة ، هي ما بينه سبحانه بصريح البيان في قوله : ليقوم الناس بالقسط ؟ وحسبك بها من صلة لا تنهن ، ورابطة لا تنفصم عراها ، فكل من الكتاب والميزان قوام لكل مائل ، قصد لكل جائر ، مرجع في تحديد الحقائق المعنوية والحسية معا .

ولقد غرس هذا التوجيه الكريم في النفس السامية العظيمة نفس محمد بن عبد الله أن الحق والحكمة أساس الحياة الصحيحة ، ومعيار النظام الذي يسير بقافلة الوجود إلى حيث السعادة في أروع صورها ، وفي أروع مظاهرها ، فسيت في سبيل ذلك ما فطر عليه الناس من ميل مع الحب في أقوى صوره وأحد مظاهره ، تركية للنفس من كل ما تورط فيه هذا الوجود من دنس وإسفاف . « يا أسامة أتشفع في حد من حدود الله ؟ والذي نفس محمد بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطع محمد يدها ! يا عباس يا عم محمد ، اعمل لا أغني عنك من الله شيئا . يا فاطمة يا بنت محمد اعملي لا أغني عنك من الله شيئا ، . وجاء رجل إليه يسأله أن يكون شريكه في الجنة فقال « أغني بكثرة السجود ، ذلك بصيص من وجهة الحق والحكمة في الاسلام .

وأما وجهة الأدب النفسى ، والسمو الخلقى ، فذلك متجلية سافرة في كل

ما ينجح من نجاح النفس ونزوة الطيش ، وغواية الغرور ، واقتياد الفجور ، يتجلى في مثل قوله : وما أوتيتم من العلم إلا قليلا ، « وخلق الإنسان ضعيفا » . « فلو لا إن كنتم غير مدنيين ترجعونها إن كنتم صادقين » . « أفأرأيتم ما تمنون . ألا تهم تخلقونه أم نحن الخالقون » الخ . فهذا وأمثاله لتقف النفس على نقصها فتعرف قدرها ، ورحم الله امرءا عرف قدر نفسه .

وإن هذه الناحية لتجلى سافرة فيما شرع الله سبحانه من تكليف سوى فيه بين مختلف الطبقات : ملوكهم وسوقتهم ، رؤسائهم ومرءوسهم ، حتى قال عمر لسمعد ابن أبي وقاص : « يا سمعد لا يعرفك في الله أن يقال غال رسول الله أو صاحب رسول الله ، فإن الله لا يمحو السب بالسيء وإنما يمحو السيء بالحسن » ، والناس في دين الله سواء يتفاضلون عنده بالطاعة . « رحمك الله يا عمر ما كنت إلا صدى يردد روح الإسلام الذي اختلط بلحمه ودمه وغالط منه الشفاف » « يأيتها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، إن الله عليم خبير » .

وبعد ، فلعلك أيها القارئ الكريم تستطيع أن تجمد في ذلك القبس الكريم ضياء وهدى . ولعلك تستطيع أن تدرس تينك الناحيتين الخطيرتين : (وجهة الحق والحكمة ، ووجهة الأدب والخلق) ، فيما صدرت لك به مقال من تلك الحكمة العالية . « والأدب السامي : « وما أوتيتم من العلم إلا قليلا » ، فإنها من الناحية الأولى المنطق الصائب والقول الفصل ، فالتة سبحانه آتى عباده ماشاء من علم ومعرفة ، وقسم فيه الحظوظ كما قسمها في الأرزاق ، وقد قرنهما في كلامه الحكيم . « وقالوا لو لا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم . أم هم يقولون رحمة ربك أشنع منا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا » .

« واعترف الملائكة بهذا فيما حكى عنهم بقوله : « وقالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا ، إنك أنت العليم الحكيم » .

ولقد نشأ هذا الوجود منذ نشأ عالة على تعليم الله ، يعشو إلى ضوء ما أنصب الله سبحانه له من آيات في الأنفس وآيات في الآفاق ، ومن وحى على ألسنة من اصطفى من عباده ، ومن إلهام له في ضلاله ورشاده . وهو سبحانه خالق آلات العلم وأسبابه من الحواس التي هي طريق الإدراك ، والعقل الذي يرتب الفكر ، ويعتبر بالنظر ، والكون الذي هو موضع العبر ، والمراح والمغنى لكل معتبر . والكتاب الكريم ناطق بأنه سبحانه مفيض العلم والهداية « قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهذا كم أجمعين » ، « ويعلمكم الله ، والله بكل شيء عليم » ، « ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا ، ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك ، ثم لاتجد لك به علينا وكيفا ، إلا رحمة من ربك إن فضله كان عليك كبيرا ، قل إئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا » . فهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي غلا فيه كثير من الجاهلين فنسبوا إليه من العلم ما لم ينسبه إلى نفسه ، أنظر كيف يخاطبه الله سبحانه ويضعه في حاقه وينزله في منزله ؛ لقد أنزل الله عليه الكتاب والحكمة وعلمه ما لم يكن يعلم . لقد وجده ضالافهدي ؛ لقد وجهه أن يضرب إلهه ، ليفيض عليه « فتمالئ الملك الحق ، ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضئ إليك وحيه ، وقل رب زدني علما » . ولما سأله الكفار أن يأتي بغير القرآن عما يتفق مع عقائدكم الزائفة ، وأهوائهم الفاسدة ، قال الله سبحانه له : « قل ما يكون لي أن أبذله من تلقاء نفسي إن أتبع إلا ما يوحى إلي » . ووصفه الله سبحانه بأنه لا يدري صيور أمره ولا الخاتمة من شأنه « قل ما كنت بدعا من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم ، إن أتبع إلا ما يوحى إلي وما أنا إلا نذير مبين » . وفي الصحيح أن امرأة من

الأنصار قالت لما كفن عثمان بن مظعون : رحمة الله وبركاته عليك أبا السائب !
فشهادتي عليك لقد أكرمك الله . فسمعها صلى الله عليه وسلم فقال : « أما هو
فقد جاءه اليقين ، والله إني لأرجو له الخير ، والله ما أدري وأنا رسول الله
ما سيفعل الله بي » . وفي الصحيح من حديث الخضر وموسى ، قال الخضر لموسى :
إنك لن تستطيع معي صبرا . إني على علم من علم الله علمته لا تستطيعه أنت ، وأنت
على علم علمك الله الحديث . وإذا كان الله سبحانه هو الذي علم الإنسان فلقد
شاءت حكمته أنه لم يعطه من العلم إلا قليلا في جنب الحقائق الثابتة والمعارف غير
المتناهية : « قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي
ولو جئنا بمثله ممددا » . « ولو أن مافي الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده
سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله » .

المجاز والكناية في القرآن

تحت هذا العنوان كتب فضيلة أستاذنا العلامة الشيخ حامد محسن عدة بحوث ، وهو — وفقه الله — حريص على التوجيه إلى حرية الرأي والتخلص من قيود الجود ؛ ونحن نحمد له ذلك الاتجاه ، ونسأل الله له التوفيق ، حتى نكون في حدود مارسم الدين ، وحتى لا تورط في تكلف ، إن الله لا يحب المتكلفين .

لقد أثار بحث فضيلته في آية الملك : « ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح ، وجعلناها رجوما للشياطين » ، أثار ذلك البحث ضجيجا ، وأحدث ضجعا كثيرا ، وأجال بعض الأقلام في المناقشة والجدل ؛ وقد رأيت أن يكون لي شرف المساهمة في بعض تلك الجولات ، وأن أعرض لآهم ما يعنى الناظر في الآية الكريمة في نظر العقل ، ونظر الدين ، ونظر البيان العربي ، مرسلًا نفسي على سميتها ، مع توخي غاية الإيجاز خشية الزلل أو الشطط ، من غير استقصاء في البحث ، تمشيا مع أدب الإسلام في المناولة .

١ — لا يظهر وجه التنافي بين استراق الشياطين للسمع ، وكون الله سبحانه متقن الخلق ، محكم الصنع ، فأنه سبحانه بديع السموات والأرض ، والله سبحانه خلق سبع سموات طباقا ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت ، وهو سبحانه رفع سمكها فسواها ، وأغطش ليلها وأخرج ضحاها ، والأرض بعد ذلك دحاها ، أخرج منها ماءها ومرعاها ، والجبال أرساها ، متاعا لكم ولأنعامكم ؛ كل هذه وسواها مظاهر لإتقان الخلق وإحكام الصنع ؛ فهل محاولة استراق السمع تنافي شيئا من ذلك ؟

لو كان الأمر كذلك لما اعترف به فضيلته في تفسير الآيات الأخرى التي وردت وردت في هذا المعنى ، كآية الحجر ، وآية الصافات ؛ لكن فضيلته قد اعترف به ،

ولم يحاول تأويله ؛ إذأ فحاول استراق السمع متمشية مع الإحكام والدقة ، ولكن الله سبحانه دبر أمر الخلق بمقتضى علمه على غاية الحكمة ونهاية الدقة ؛ وأعطى كل شيء خلقه ، ويسر كل ما خلقه له ؛ فالملك عباد مكرمون ، لا يسبقونه بالقول ، وهم بأمره يعملون ، منهم من يدبر الأمر ، ومنهم من يحمل العرش ، ومنهم ومنهم ...

والشياطين أشرار مفسدون ، ولهم سلطان في الإغواء إلا على عباد الله المخلصين . والشيطان هو الذى أقسم بين يدى الله لاغوينهم أجمعين ، إلا عبادك منهم المخلصين . وهو الذى يقول بين يدى الله سبحانه : « لئن أخرتن إلى يوم القيامة لأحتبكن ذريته إلا قليلا » ، والله سبحانه ما حال دون ذلك ، ولا أوصد الباب في وجهه ، ليهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حي عن بينة . ولكنه فسح له مجاله لأنه - كما قلت - يسر كل كائن لما خلق له ؛ فخطابه بقوله : « اذهب فن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم جزاء موفورا ، واستغفر من استطعت منهم بصوتك ، وأجلب عليهم بخيلك ورجلك ، وشاركتهم في الأموال والأولاد وعدهم ، وما يعدهم الشيطان إلا غرورا » .

وإذا فلاستراق سبيل من سبل الإغواء التى يتلى بها الله عبادهم ، ليضل المزعزع فيؤمن بالكاهن ، ويدعنه ، وليستدى الثابت فيسلم وجهه إلى الله وحده . وماذا كان لاستراق السمع من أثر في إتقان الصنع ، وإحكام النسيج ؟ وهل كان بالله سبحانه من حاجة إلى حلة العرش ، وأن يرسى الأرض بالجبال ؟ .

ليس كل ما يحول بالذهن أو يتصل بالإدراك يحكم في نظام الله ، وإلا لكان كثيرا مما جاءت به الأديان من السماء مثارا للشكوك ، وموضعا للريب . ولكننا نؤمن بكل ما جاء من عند ربنا ، ولا تتبع ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله . إن كل تأويل لا ينصره الدليل الحق المبصر ، فهو رد ، وإنما التأويل الصحيح

ما نصبت عليه القرائن وقامت عليه الدلائل. فأما أن شبهة تعرض أو خاطر ايجول
فليس منا بسبيل ؛ فإن الله سبحانه مراداً من كلامه يهوزه كثير من الحيلة والخبر.
لقد أنكر بعض العلماء وقوع المجاز في القرآن ، منهم ابن القيم في بعض كتبه ،
واشترط في بعض منها شروطاً تجعله عزيزاً كل العزة ، وكل ذلك ليسدوا باب
الضلال ، ويحولوا دون الاحتيال ؛ ولقد غلا بعض الناس في أمره ، فكانوا أضر
على الدين من أولئك ، وكان منهم الباطنية المارقون ، وليكن قوما هدام الله
للنفسى ، فأولوا ما لم يستطيعوا تحقيق ظاهره ، وفسروا الالفاظ بما تدل عليه
القرائن دلالة راشدة ، فكانوا وسطاً عدولاً .

وإذ لم يكن ذلك الاستراق ولا الرى بالشبه محالاً ، وقد اعترف به أستاذنا كما
قلت ، فما الحافز إلى صرف اللفظ عن ظاهره ، وإلباس الثوب غير لابسه ؟ .

٢ — ويقول فضيلة الأستاذ : إن المفسرين بنوا مقالهم على خيال باطل هو
أن الله سبحانه يجرى تدبيره على نظام الدواوين وما فيها من أخذ ورد .
ونحن نعلم أن المفسرين بنوا مقالهم على ما ورد به النقل الصحيح من الكتاب
والسنة عن الاستراق . وكيف يستطيع المفسرون أن يتقاولوا في شئون الله
أو يظنوا به حاجة إلى الشورى ، وهو بكل شىء عليم ؟ معاذ الله ! .

وهل انحصر أمر الاستراق فيما كان عن شورى وأخذ ورد ؟
جاء في حديث مسلم بسنده إلى ابن عباس ، أن الله سبحانه إذا قضى الأمر في
السماء يقول الذين يلون حله العرش : ماذا قال ربكم ؟ وهكذا حتى يبلغ الخبر السماء
الدينا فتخطف الجن السمع .

وهذا الحديث ونحوه وإن لم يصل إلى درجة اليقين فإننا بسبيل أن ندفع عنه
وصمة الرد والتكذيب ، فإنه من الأحاديث الظنية التي يعمل بها في الأحكام
الشرعية ، فلا أقل من أن يؤخذ بما يؤدى إليه ، وهو الظن الراجح ؛ فكيف إذا

٢ اعتضد بالكتاب الكريم وجاء بيانا وتفسيرا لبعض آيه ؟ وإنه لا ينهض في مثل هذا أن تقول إن العقل لا يسوغه ؛ فإن كل ما لم يقم الدليل الصحيح على محالته فانه جائز ، والجائز إذا أخبر الصادق بوقوعه فهو مقبول .

٣ — يقول فضيلة الأستاذ : إن سورة « الملك » ترمي إلى غاية واحدة ؛ هي إلقاء النظر إلى بديع آيات الله ، وما في السموات والأرض من أدلة وبراهين على قدرته ... الخ .

والمواقع أنك إذا نظرت في السورة الكريمة فهي أغراض عدة ومقاصد جمة ، فهي كما قال السيد آيات وخجج ؛ وهي أيضا وعيد وتهديد ، وللذين كفروا « برهم عذاب جهنم وبئس المصير » ، إذا ألقوا فيها ... ، وهي وعد وتمخيص ، « إن الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير » . وهي امتنان وبعث على الشكر : « قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة ، قليلا ما تشكرون » ، « قل أرايتم إن أصبح ماؤكم غورا فمن يأنيبكم بـماء معين » ... وهكذا .

ولعل من باب الاستطراد أن تقول إن هذا الكتاب الكريم ، قد امتاز في ريف الشئ بالشئ ، والملابسة ، وذكر المعنى بجوار المعنى لمناسبة ، وإن خرج عن الغرض تمثيلا مع تحديد النشاط والاستطراف بتعدد الأغراض ، حتى زبها وقع في أنشاء القصة الواحدة خروج باعتراض أو تذييل « يا بني آدم قد أنزلنا عليك الملبأنا يوارى سوء أتمكم وريثا ، ولبأس التقوي ذلك خير » ، ذلك من آيات الله لعلمهم يذكرون » ، « وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجميع النهار واكفروا آخره لعلمهم يرجعون » ، « ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ، قل إن الهدى هدى الله ، أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم » .

وكل ذلك وأمثاله من البلاغة التي يتفاوت بها النظم ويعذب بها الموقع ، ولا سيما إذا كان في مثل أسلوب الكتاب الكريم ، فلئن قال قائل : إن السورة الكريمة ترمى إلى غاية واحدة لم يمنع ذلك من مزج تلك الغاية ببعض ما يلابسها أو يتصل بها ، وهل وصف النجوم بأنها نجوم للشياطين يبعد كل البعد عن وصفها بأنها زينة للسماء ، ونور في الأجواء ؟ إنها نور مضيء ، وإنها نار محرقة ، إنه الموصوف شيء واحد هو النجوم ، وإن الصفات لتأخذ متجاوبة كما ترى .

وهل هناك ما يمنع أن يكون الرجم بها من آيات الله ، والأدلة على عظيم قدرته وواسع تصرفه ونهاية عزته « وما يرسل بالآيات إلا تخويفا » . وهل اتسع المجال لربط إعداد عذاب جهنم للكافرين بما قبله ، وضاق عن ربط الرجم بالنجوم بجعلها زينة مضيئة ؟

(٤) يقول فضيلة الأستاذ : إن مما لا يستسيغه العقل أن يفهم ، فاهم أن النجوم التي هي زينة وبرهان على قدرة الله يرى بها المستمعون إلى السماء ، لأن ذلك مما يخيل السفه ، وما يجافي الحكمة ويؤذن بالعجز ... الخ ما يدور حول هذا المعنى ، ونحن نرد من جهة العقل والنقل .

أما العقل فإنه لا يفهم السفه في هذا ، لأنه لا يستطيع أن يقصر تصويره على فهم أنها الزينة خلقت .

لم لا يجوز أن تكون مخلوقة أيضا لغير ذلك ؟ وأي عجز في أن يستعمل الله بعض مخلوقاته فيما شاء من أمره ؟ ولماذا نصر نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبا ، وأهلك عادا بالذبور ، وقد أرسل الرياح لواقح ، وأرسل الرياح مبشرات ، بل وربما كان ذلك من آيات القدرة الإلهية ، وبسطة السلطان كما قلنا . لأنه ليس لجوءه إلى أن يكون عجزاً ، إنما هو إلى ربط الأسباب بالمسببات أقرب فإلهك بما شاء من شاء ، يهلك بالصواعق ، ويفنى بالريح العاتية ، وقد أرسل على أصحاب الفيل حجارة

من بحيل ، فجعلهم كعصف مأكول ؛ وقد رفع القرية إلى السماء ثم قلبها وهو المؤتفك
أهوى فتشاها ماغشى ، وكل ذلك لحكم يعلمها الله ومن عليه الله . ومن الحق علينا
أن نتسرع له عقائدنا ، وأن نؤمن به ، كل من عند ربنا .

ولعل هذا الشيطان المفسد يناسبه أن يقتل بهذا الصنف العظيم ، ولا سيما إذا
كان منه قريبا . وهذه النجوم كثيرة عند الحصى لا تحصى ، وذلك من آيات الله .
ثم ما بال هذا القرآن الذي أنزل للهداية والتوجيه الحكيم يصرح الشيطان كما
ورد في بعض الأحاديث الصحيحة ؟ إننا نؤمن بكل ما جاء على الوجه الذي به جاء .
مادام أنه لم يتم على حاله دليل ملازم .

وأما النقل : فهو ما جاء في آيات الاستراق ، كما قدمت . فهل من السفه والعجز
ما تفيد الآيات الكريمة لإفادة واضحة صريحة ، ولقد جعلنا في السماء بروجا وزيناها
لنناظرين ، وحفظناها من كل شيطان رجيم ، إلا من استرق السمع فأتبعه شهاب
مبين ، ، ، ، وحفظنا من كل شيطان مارد ، لا يسمعون إلى الملأ الأعلى وية ذفون من
كل جانب . . . الخ .

إن في كلام الشيخ ما يفيد الإيمان بظواهر هذه الآيات ، وهو ما فسر به
المفسرون هذه الآية ، وهذا أقرب ، فإن القرآن يفسر بعضه بعضا ، ولا سيما إذا
كان محققا لما يفيد اللفظ بأصل الوضع .

٥ — قبل أن أختم ما أردته اليوم ، أستطيع أن أعيد التفاهم في شأن المجاز
الذي عول فضيلته عليه . ذلك أنه ليس من السهل كما قلت آنفا أن يصار إلى المجاز
ولو نشته تعرض ، فالأصل كما يعلم السيد أن يحمل اللفظ على حقيقته وأصل معناه
لأنه الذي يسبق إلى الذهن عند العالم بالوضع . اللهم إلا إذا وجدت قرينة تمنع
من صحة إرادة المعنى الأصلي للكلمة ، فلا يحصى من المصير إليه اضطرابا .

وقد بينت أنه ليست هناك قرينة ما نعة من إرادة المعنى الأصلي ، بل هناك
ما يدعو إلى القول به . .

على أننا إن صح أن نقبل استعارة الرجوم لمعنى الإلحاح والإلزام كقولهم :
ألقمه حجرا ، فإننا نعتبر أن من اللحن بالحجة والتمويه بحسن السبك أن يقال : إن
الشیطان مجاز في معنى الإنسان الكافر مهما عاند وجحد ، واتخذ من دون الله الند .
فإن من جمال الاستعارة وقوة أثرها أن يلاحظ في الوصف المشترك القوة والدقة
التي تصل إلى حد الشهرة ، حتى يسبق المعنى إلى ذهن البليغ كأنه حقيقة ؛ ولهذا
أنكروا على بن الأحنف استعمال الجود في معنى بخل العين بالدمع للسرور ؛ لأنه
اشتهر في معنى البخل حال الحزن ، ولذا قالوا إن هناك ألفاظا تستعمل بناء على
الشهرة في معان : كالبدل للصبيح لا للجداد مثلا ، والأسد للشجاع لا للتوحش ،
والصفد للجبان ، والذئب للبيجاد ، وهكذا .

فليس كل مشاركة في وصف مسوغا للتشبيه ، فضلا عن الاستعارة التي هي أحق
بأن يراعى فيها جهات الامتياز في الوصف المبرر لنقل اللفظ من المعنى الحقيقي
إلى المجازي .

واعتقد أن لفظ الشيطان يدل على معنى أخص خصائصه الإغواء والإفساد
والإحتيال لذلك ، لا الكفر والعناد ؛ فهو إنما يستعار لذلك ، وفي القرآن الكريم
« شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ، ولعله
إذا استعير لمؤمن أو مسلم فيه خبث وتمرد ، كان ذلك أقرب من استعارته لكافر
مهما عند .

هذا إذا حمل لفظ الكناية في كلام الشيخ على الكناية اللغوية الصادقة بالمجاز ،
وهو الأشبه ببحث الشيخ ، والأليق بكلامه ، ولا سيما بعد أن صرح مرارا بمنع
المعنى الحقيقي ؛ والكناية من شأنها ألا تمنع المعنى الحقيقي ، فأما إذا حملت
الكناية على المعنى الاصطلاحي الذي هو إطلاق المألوم وإرادة اللازم ، فإنه على
مشاركته المجاز في أنه يشبه التعميد المعنوي ، يزداد نبوا من جهة أن اللزوم فيه

بميد جدا ، إذ لا يلزم من المعنى الحقيقي وهو رجم الشياطين ، ذلك المعنى المقصود وهو إقامة الحجة على الماندين ، ولا هو مقصود في الكلام ولا يدل عليه أسلوب الشيخ - حفظه الله - فكيف إذا ضمنت إلى ذلك منع جواز المعنى الحقيقي ؟ .

هذا يحمل ما ينبغي الآن من المناقشة مع أستاذنا الجليل . ولعل لي عودة للكلمة إذا دعا الداعي . وأستغفر الله وأتوب إليه ، إنه لا حول ولا قوة إلا به .

دراسات في القرآن

تردد الحديث عن كلم الله موسى في خمسة وعشرين سورة من القرآن سردتها جميعاً ، ثم بدأت أذكر مواضع الآيات من تلك السور مفسراً لها .

وتحدث اليوم عما تفيد الآيات ٦٠ ، فابعدنا من سورة البقرة ، تذكر آية ٦٠ من سورة البقرة أن موسى طلب السقيا لقومه ، ومعناه أنهم عطشوا في الصحراء ولا ماء ، فسأل الله أن يسقيهم ، فأكرمهم الله بأن أخرج لهم الماء من الحجر ، كما أكرمهم من قبل لجعل لهم طريقاً في البحر يبسا .

قال الله سبحانه لموسى منها له ولهم على ما وضع من أسرار في هذه العصا التي أنقذته من سحر فرعون فلققت ما كانوا يأفكون : وضربت البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم ، قال له اضرب بعصاك الحجر ففجرت منه اثنتا عشرة عينا . بعدد الأسباط الذي قسمهم موسى قسمة القائد الحكيم . وعلم كل أناس مشربهم بلا بغى ولا اعتداء .

بعد هذا نورد الآية ٦١ ، صورة من تبرد القوم في شأن الطعام بعد أن ذكرت ما قبلها صورة من حفاوة الله بهم في أمر الشراب ، فبؤلاء القوم قد أنعم الله سبحانه عليهم في الصحراء المحرقة المجردة ، فظلل عليهم الغمام وقاية ، وأنزل عليهم المن والسلوى طعاما شيا ، وغذاء قويا مع ذلك الشراب من الحجر ، فكفروا نعمة الله وقالوا لن نصبر على طعام واحد ، وسألوه عتاً وشقاء شيئاً مما تنبت الأرض لا ما تنزل السماء ، فاتمسوا لأنفسهم الشقاء ، وطلبوا الأدنى بدلا من الأعلى .

فتحذام الله سبحانه كما يقول - الأستاذ محمد عبيد - أن ينزلوا إلى محاربة سكان الأرض الموعودة ، ولكنهم امتنعوا جبناً كما هو شأنهم .

وفي آية (٦٣ ، ٦٤) أن الله سبحانه أخذ عليهم العهد والميثاق بعد أن رفع فوقهم جبل الطور تخويفاً لهم حتى يقبلوا التوراة . قالوا إن نبي الله موسى طلب من قومه لما رجع من مناجاة ربه ، ومعهم التوراة ، أن يعملوا بها ، فأبوا إلا أن يروا الله ويكلمهم كما كلم موسى ، فأخذتهم الصاعقة كما ذكر في آية سابقة ، ثم بعثهم الله ، ثم عادوا إلى خلافهم ، فأمر الله سبحانه جبريل أن ينقل الجبل فيجعله فوق رؤسهم ، عند ذلك خافوا وعاهدوا موسى على العمل والطاعة ، ثم خالفوا بعد ذلك . ولولا فضل الله عليهم ورحمته لكانوا من المالكين .

وذكرت آية (١٧١) من سورة الأعراف أن الله سبحانه تنق الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا أنه واقع بهم ودخلوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون ، ففي سورة الأعراف بعض تفصيل للرفع كأنه ظلة وظنوا أنه واقع بهم وفي سورة البقرة بيان أنهم تقضوا العهد .

وأما آية (٥٦) ما هنا (البقرة) فهي تحدثنا أن جماعة من بني إسرائيل اعتدوا في السبت فسخمهم الله قردة ، وتذكر أن يهود الإسلام علموا ذلك ، وأن الله سبحانه جعل تلك العقوبة نكالا وعبرة لمن في زمنهم ومن بعدهم وموعظة للمتقين ، والحادث مفصل بأكثر مما هنا في سورة الأعراف (١٦٣-١٦٦) ففيها أن ذلك كان بالقرية التي كانت حاضرة البحر قرية منه وأنهم اعتدوا لأن الله سبحانه ابتلاهم فجعل الحيثان تظهر لهم يوم يسبتون ، ولا تأتيم يوم لا يسبتون وأن طائفة كانت تنههم وأخرى كانت تلوم التي تنههم ، لأن الله سيهلكهم أو يعذبهم عذاباً شديداً

وأن الله أنجى الناهية وعذب الظالمة ، وسكت القرآن عن اللائمة فاختلف الناس فيها ،
وأن الله أيضا قال لهم وللمعتدين : « كونوا فردة خاسئين » ، هذا ما في الكتاب
الكريم . فأمّا تعيين القرية بأكثر من أنها قرية من البحر فهي موضع ابتلاء بالحيثان ،
وأما الكلام في أن الطائفة الناهية هلكت أو نجت فلا ثبوت له ، ومن عجب النظر
وفضوله محاولة التأويل في أمر المسخ بأنه مجاز عن الحسة أو غيرها ، كما ينقل الشيخ
رشيد رحمه الله في التفسير .

والآيات من (٦٧ - ٧١) من سورة البقرة تقص علينا من أنباء بني إسرائيل
ما يصور بعض تنطعمهم وإحفاتهم في السؤال ، وهي متصلة بما بعدها (١٢ - ٧٣)
مرتبة عليها ، متأخر مدلولها في الزمن عنهما ، ولكن ذلك مسالك الذكر الحكيم
للتشويق حتى يستقر في النفس ما بعده ، ويقع منها موقع الماء من ذى الغلة .

تذكر أن موسى (ص) ينقل إلى قومه عن الله سبحانه أنه يأمرهم أن يذبحوا
بقرة ، وأن ذلك لغرابته عندهم يجعل موسى عندهم كالستهزي بهم ، فلا علاقة
في عقولهم بين قتل نفس يراد معرفة قاتلها ، وبقرة يؤمرون بذبها ، والاستهزاء
من صفات الجاهلين ، فاستعاذ موسى بالله أن يكون من الجاهلين .

فطلبوا من موسى أولا أن يعين لهم صفتها ، ما هي ؟ ففهم أن ذلك سؤال عن
سماها ، فسأل ربه فأجاب بأنها لا فارض ومسته ، ولا بكر « صغيرة » ، ولسكنها
عوان « نصف » بين ذلك . ثم سأله ثانيا عن لونها فقال : لونها صفراء شديدة
الصفرة تسر الناظرين بهذا اللون المحبوب . وطلبوا ثالثا زيادة التمييز في الصفة
أسامة هي أم عاملة ؟ واعتدروا عن هذا الإسفاف بأن البقر تشابه وأن لهم أملا
في الاهتمام ، فقال لهم : إن الله سبحانه يطلبها غير عاملة فهي ليست ذلولا تقلب
الأرض للزراعة . ولا تنسق الأرض المهيأة لها ، ويريدنا مسئلة ليس فيها لون
يخالف لونها ، فقالوا : الآن جئت بالبيان الحق . فذبجوها وما كادوا يفعلون . ولو

أنهم ذبحوا بقرة لكفّتهم أيا كانوا ، ولكنهم شددوا فشدّد عليهم ، وهذه القصة سميت السورة الكريمة « سورة البقرة » ، ذلك فيما أفهم لأنها لم تذكر في غيرها وفي « ٧٢ و ٧٣ » أنهم قتلوا أنفسهم فاختلفوا في القتال وتدافعوا ، كل يدفع عن نفسه ويهتم غيره ولكن الله مبين الحق ؛ فلذلك قال : اضربوا القتيل ببعض تلك البقرة ، وقوله : « كذلك يحيي الله الموتى ، صريح في أن الله أحياء أو كالصريح فيه ، فلا عبرة بتعسف الشيخ رشيد وتعقيد في آيات الكتاب . والله الموفق للصواب .

موسى الكليم

في سورة المائدة (١)

قلت إن الله سبحانه قد ذكر موسى الكليم في خمسة وعشرين موضعاً من الكتاب الكريم ، وتعرضت لما ورد في السورة التي ذكرت فيها البقرة من نعمة الانجاد من آل فرعون وفرق البحر ، واتجاه قوم موسى ، وإغراق عدوهم ، ومواعدة موسى أربعين ليلة ، وعفو الله عنهم بعد اتخاذهم العجل ، وطلبهم رؤية الله ، ثم عقابهم والعفو عنهم ، وإحسان الله إليهم بتظليل النعام في الصحراء ، وإنزال المن والسلوى من السماء ، وعدم تحقيقهم دخول القرية ، وطلبهم السقيا من موسى ، ثم لإخراج الماء لهم من الحجر ، وما تبع ذلك من مظاهر الضجر . واعتدائهم في السبت ، ثم قصة البقرة ، واختلافهم في أمرها — وكان الموضع الثاني من المواضع الخمسة والعشرين سورة المائدة .

وفيهما خبر يصور قسوة قلوب القوم ، واختلافهم أيضاً ، وعقاب الله لهم . وهذا الموضع يقع من الناحية التاريخية بعد نجاحهم من آل فرعون وخروجهم من مصر كما سترى ، وهو مما لم يذكر في هذه السورة الكريمة فيما نعلم . والواقع أن سورة المائدة (وهي الرابعة من سور القرآن الكريم) تذكر أحوالاً أخرى من تواريخ بني إسرائيل قبل زمن محمد صلى الله عليه وسلم وفي زمنه . بل

(١) الواقع أن في سورة النساء ذكر الشيء من أحوال كليم الله وقومه في الآيات (١٥٣ - ١٦٢) لكنها مستطردة - فيها مر سريع ببعض الحوادث ولذلك لم أقصد إلها في المواضع الخمسة والعشرين . وللقارىء الكريم أن يرجع إليها في الكتاب الكريم .

الواقع أن كثرة من سور القرآن الكريم لا تخلو من شرح لأحوال هؤلاء الناس تحديدا لهم وعظمة بتواريخهم وصورهم النفسية العجيبة . وهداية لمن أراد الله هدايته منهم وكذلك هذا الكتاب الكريم . هدى للتقين ، وتسجيل وحجة على المعتدين المعاندين وإنما أحاول دراسة الأحوال التي تتصل بكلم الله وتلاسه ملازمة قريبة وفى سورة المائدة من ذلك الآيات من (٢٠ - ٢٦) .

وإذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله — إلى قوله فلا نأس على القوم الفاسقين ، وفى هذه الآيات أن موسى صلوات الله عليه قال لقومه بنى إسرائيل اذكروا نعمة الله عليكم فى ثلاثة مواضع فاشكروها وأدوا حقها . واسمعوا وأطيعوا لرسوله فيما يدعوكم إليه إسعاداً لكم وإصلاحاً لشئونكم . وإن شق الأمر على نفوسكم وتوهمت فيه إضرار بكم ، وهذه النعم الثلاثة هى :

١ — أنه جعل فيهم أنبياء كثيرين ، والله سبحانه قد جعل فى ذرية إبراهيم النبوة والكتاب ورد هذا المعنى فى كثير من آيات الكتاب . وذلك يقتضى الاستقامة على الطريقة ، فإن النسب الكريم يزينه العمل الكريم . حفظاً لكرامته ورماته لحرمته . وإلا ذهب جمال الشرف وضاعت ميزته . ولهذا يقول النبي : آل النبي كل تقى .

٢ — أنه سبحانه جعلهم ملوكا . فقد حررهم من رق العبودية . وأخرجهم إلى قضاء الحرية وذلك الملك الحق . والصفاء الذى لا يقاس به عز . قال زياد : خير الناس ، رجل لا يعرفنا ولا نعرفه فى غنيات له . فالملك من لاسيطان عليه لأحد . وذلك سائد فى لغة العرب وقد دللت عليه الآية الكريمه ، فإن الله سبحانه يقول : جعلناكم ملوكا . ولم يقتل جعلكم ملوكا ، والعبارة لا تصدق إلا بهذا التفسير .

٣ — أنه سبحانه آتاهم مالم يوث أحدا من العالمين ، وهذا يشبه أن يكون من عطف العام عن الخاص لإفادة الشمول وعدم الخصوص .

ومعنى ذلك أنه سبحانه آتاهم النوبة ، وآتاهم الملك وأعطاهم فرق البحر وإغراق فرعون ، واتوراة فيها هدى ورحمة ، وظلل عليهم الغمام ، وأنزل المن والسلوى وغير ذلك . وكل هذا لم يعطه الله أحداً من العالمين .

وإذا كان ذلك فمن حقه أن يشكروه ، ويقدروه ، ويتلقوا ما يأمر به بقبول حسن ، وكان نبي الله وكليمه علم من قسوة قلوبهم ما يدعو إلى تخفيفها وترقيقها ولكن ... ولكن أتى هذا وهو كما يقول الله سبحانه كالخجارة أو أشد قسوة ، وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار ، وكان من حكمة الله سبحانه أن يطلب منهم ذلك الأمر فيخالفوا ، فيعزلم في ذلك التيه الذى يبلغ عشرة فراسخ فى مثلبا يخطون فيه لينهم ونهارهم ، ويعودون من حيث ابتدءوا بقدرة الله حتى ينقرض هذا الجيل الفاسد ، ولا يكون عدوى لذلك العنصر الذى أفسده الاستعباد والاحتلال الفرعونى ، نسأل الله السلامة .

قال موسى لقومه : يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة ، وهى أرض الشام ، والحق أنها غير القرية التى ذكرت فى سورتي البقرة والأعراف — (وإذا قلنا ادخلوا هذه القرية ، وإذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية) فإن السياق فى القرآن يشعر بأن دخول القرية كان وهم فى التيه ، وأما هذه الأرض المقدسة فطلب منهم دخولها قبل التيه ، وكان التيه عقوبة لهم على تركها ، والقصة تلخص فى أن موسى قال لبني إسرائيل بعد أن عبر بهم البحر ، ومهد بالتذكير بنعم الله عز وجل ، أدخلوا الأرض المطهرة المباركة التى وعد الله إبراهيم أن يجعلها لذريته ، كما ورد فى سفر التكوين أن الله سبحانه قال لإبراهيم — لنسلك أعطى هذه الأرض — وحذرهم أن يحببوا عن القتال ، وإلا رجعوا خاسرين لم يظفروا بهذه الأرض ، فيحقق الله سبحانه الوعد لغيرهم من ذرية إبراهيم ، من المطيعين لأوامره ، ولكن ضعف الاستعباد وسوء تربية الاحتلال عليهم الجبن والخور فهم الذين يحسبون كل.

صيحة عليهم ، قالوا إن نبي الله أراد أن يقرهم في أرض يستقرون فيها بعد خروجهم من مصر ، فلما قرب من حدود الشام قال لهم إن الله سبحانه وعدكم هذه الأرض فادخلوها واستعدوا لقتال من يقاتلكم من أهلها ، فأرسلوا اثني عشر جاسوساً منهم يدرسون أحوال أهلها ، فلما رجعوا قال عشرة منهم لموسى وهو في ملا من نبي إسرائيل . إنما أرض تدر لبنا وعسلا ، غير أن القوم أقوياء والمدن حصينة ، وقد رأينا أهلها وهم طوال الهامات فصرنا في عيونهم كالجراد ، وكذلك كنا في عيوننا . ذلك بمعناه في السفر الرابع من التوراة وهو قدر معقول لا يتنافى نص القرآن الكريم بل يسايره . قالوا يا موسى إن فيها قوما جبارين ، والجباري في اللغة عظيم الجثة الطويل من قولهم نخلة جبارة ؛ وناق جبارة ، وقد ذكرت أوصاف أخرى في الإسرائيليات الكاذبة ، نقلها بعض المفسرين ، ولا معول عليها ، ولا تتفق مع المنطق ولا التاريخ الطبيعي .

وما كاد بنو إسرائيل يسمعون من الجواسيس وصفهم ، وما بهم من بطش وقوة حتى طاروا شعاعاً ، وتولاهم الرعب والفرح ، وأكل قلوبهم الملح . وبكوا وتمنوا لو أنهم ماتوا بمصر ، ثم صاحوا بموسى متظاهرين : « إن فيها قوماً جبارين وإنا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فإن يخرجوا منها فإنا داخلون » . كره القوم الجهاد في سبيل الله . لأنهم ألقوا ألا يدفعوا عن أنفسهم شراً . واطمأنوا إلى الخوارق التي عودهم موسى وما كانت من الأوضاع الطبيعية ولا السنن السكونية وإنما الحياة عقيدة وجهاد ، وكفاح وجلاء .

فهذه الإسهافات المؤقتة التي يثبت الله بها قلوب عباده لا تستقيم عليها حياة . وإلا كان الإنسان جماداً ، لا حراك به ، ولا نصرف له .

ولما كان كل وسط لا يخلو من ذوى مزايى ممتازة ، فقد كان في بني إسرائيل من ينكر عليهم تمردهم ولا يقرهم على تمردهم ، فأنرى رجلان من الذين يخافون

الله ولا يرهون بطش سواه ، قد أنعم الله عليهما بالانقياد والطاعة . وقد ذكرت التوراة أنهما يوشع بن نون وكالب بن يفتنه وأجمع المفسرون من المسلمين على ذلك . وقالوا لقومهما . ادخلوا عليهم باب تلك المدينة ووعدهم ثقة بالله وتوكلا عليه بالنصر والغلبة ، وطلباً منهم أن يتوكلوا على الله كما توكلا ، إن كانوا قد آمنوا كما يقولون فإن المؤمن الصادق من يتوكل على الله ، ولا سيما في جهاد عدوه ، والدفاع عن حقه ، قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما ادخلوا عليهم الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون ، وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين .

ولكن القوم لضعف نفوسهم وخور عزائمهم ، أصروا على جبنهم . ولم يتوكلوا على ربهم ، وقالوا ياموسى إنا لن ندخلها أبداً ماداموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ، يتكلمون بكلم الله قائلين فى حاجته . إن كان ربك هو الذى أمر بإخراجنا من مصر لسكنى هذه الأرض وكتبها لنا ، فاذهب أنت ومن أمرك فقاتلا إنا ههنا قاعدون . ننظر ما يتم بينكم ، عند ذلك أخذ موسى يشكو إلى ربه هذا الذى نزل به من تمرد قومه ، ويتصل من فسقهم وتمردهم . « رب إني لا أملك إلا نفسي وأخي فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين » .

ولقد احتاط صلوات الله عليه غاية الحيلة فلم يكفل إلا هرون معه . لأنه كان معطوياً لا يخالفه ولأن الله أتاه سؤله فيه يوم قال : « اشد به أذى وأشركة فى أمرى » ، فليس من الجائز أن يخرج عن توجيهه . وأما الرجلان لجائز أن ينكلا وقد نكل القوم لأن الكثرة غير القلة ، وأنت فى الجماعة غيرك إذا اتخذت عنك وقد عجل الله سبحانه للقوم جزاء من جنس ما عملوا لحرم عليهم الأرض المقدسة أربعين سنة يقيمون فى أرض مقدارها عشرة فراسخ فى مثلها لا يمكنون من الخروج منها حتى ينقرضوا ويأتى الله بقوم آخرين فيهم صلاحية للبقاء والخلافة على الأرض الطيبة لم يفسد الاستعباد فطرهم . ولم يفت الاحتلال فى أعضادهم ، ولقد كتبنا فى الزبور بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادى الصالحون . اللهم خلصنا من أحوال الاحتلال . وارفع عنا نير الاستعباد حتى نحسن عبادتك ،

الاسلام دين العمل والكفاح

قال الله سبحانه : « وهو الذي جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور » ، ولعمركم الله لولا أن الضرب في الأرض للطلب مقتضى فطرة الناس . لأوجه الدين إيجابا شديدا ، ولكنه هم الناس وشغلهم الشاغل على أن الإسلام قد لفت إليه كثيرا حتى لا يزعم زاعم أن الدين يحافيه أو أن التوكل ينافيه ، وعده من صميم القربات فيه .

روى المثنوي : أن النبي مر عليه رجل فرأى الصحابة من جلده ونشاطه . فقالوا : يا رسول الله . لو كان هذا في سبيل الله ، فقال : إن كان خرج يسعى على ولده صغارا فهو في سبيل الله ، وإن كان خرج يسعى على أبوين شيخين كبيرين فهو في سبيل الله ، وإن كان خرج يسعى على نفسه يعفها فهو في سبيل الله ، وإن كان خرج يسعى رياء ومفاخرة فهو في سبيل الشيطان . نعم لفت الإسلام إلى هذا المعنى الحيوي الشريف حين هم قوم أن يسرفوا في صور العبادة من صلاة وصوم ونسك وزهادة ، فقدم إلى الوسط الخيار وقال : « لا تحرموا عليّيات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا » ، وصور رسوله ذلك للناس مجليا في صور كثيرة جاء في بعضها : « إلى لأصوم فأفطر وأصلى وأنام وآكل اللحم وآتى النساء ، فمن رغب عن سنتي فليس مني » ، وفي ذلك ينشد الإسلام من الناس أن يسايروا فطرم فإن الانسلاخ منها مستحيل .

أما السعي في الأرض لطلب الرزق فإن الإسلام يقاوم فيه طائفتين هما من الخطورة بمكان (الأولى) ترك السعي تعبدا وتأمنا ، زاعمة أن الدين أن تجلس في صومعة أو متعبدة تذكرك الله وتمجده ، وهو دين الخلافة في الأرض ومسيرة الفطر وتهذيبها ، إنه دين المعاملة والإصلاح والاجتماع والإنتاج . دين يأمر بالمدينة الصالحة

والإتصال بالناس لإقامة الحق ، وإحسان العمل والقول ومنزلة البيع والشراء وتربية الأبناء وإصلاح العشيرة وفتح أبواب الخير وإغلاق باب الشر ، والجهاد في سبيل نهضة الوطن ، ونشر العلم والتعليم ، والضرب على أيدي المفسدين ، وكل ما يتصل بذلك . وهيات أن يكون ذلك لقابح في متعبد ، وقار من كل واجب مؤكداً فمن حاول ألا يكون كذلك فقد شاء أن تضيع حكمة الله في الخلافة إلا أن يكون من إبله المعاتيه الذي أفقدهم تقصان الفطرة عن أن يسهموا في إصلاح هذا المجتمع الصاحب .

لقد مدح شاعر الخليفة المأمون فقال :

أضحي إمام الهدى المأمون منشغلاً بالدين والناس بالدنيا مشاغلاً
ففته وقال : هل زدت على أن جعلتني عجوزاً في محراب . هلا قلت كما قال
أبو نواس :

فلا هو في الدنيا مضيع نصيبه ولا عرض الدنيا عن الدين شاغل
حقاً إنه لا رهبانية في الإسلام إنما هو الجماعة وإصلاحها والأرض وعمارها
والدنيا وما أحل الله فيها من الطيبات في غير سرف ولا غيلة ولا بقى على
الناس بغير الحق . والعجيب أن متعبد هذا الوصف السقيم من ينتسبون إلى
التصوف العظيم وهو معنى محوره «إياك نعبد وإياك نستعين» وأساسه العزلة
والكرامة . وقد كان سيد الأمة بعد رسول الله ﷺ إذا اسقط خطام ناقته
أناخها ثم نزل فأخذه وهو خليفة رسول الله فإذا قيل له هلا أمرتنا قال : إن
رسول الله أمرني إلا أسأل أحدا شيئاً . ويروى مثل ذلك عن أبي ذر الغفاري وعن
أبي هريرة وخيرة الصالحين من هذه الأمة وحسبك أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم دخل المسجد يوماً فإذا رجل متعبد في مكان لا يبرحه فقال : ما هذا ؟ قالوا :
غائب منقطع . قال : فمن ينفق عليه ؟ قالوا : أخوه . قال : أخوه خير منه .

يا رسول الله . قولك الحق ومنطقك الفضل ولقد دلت هذه الأمة خير تربية
برأئها .

أما الطائفة الثانية ، فهم الذين اتخذوا التسول حرفة والسؤال تجارة يدرجون
في الشوارع . ويراحون في المركبات والسيارات بالمناكب ، ويضايقون الجلوس
على المقاهي والمتزهات ، تعشش فيهم جرائم الأمراض وتسبح فيهم بواعث
القدر والاستفزاز ، قذى للعيون السليمة ، وأذى للنفوس القويمة ، قد ماتت
فيهم الأدمية ، وبلت فيهم الكرامة والعزة ، ملعونون أينما تقفوا لا يدخلون
الجنة ولا يحدون ريحها ، لأنهم كذابون ولعن الله على الكاذبين ، ومدلسون
غاشون ، ومن غش أمة محمد فهو من الخارجين . يأكلون أموال الناس بالباطل ،
ويضنون على الشعب بقوام وما وهبهم الله من مزية ولعل حكومتنا الموقفة
تنجح كما نجحت في مشروعاتها الأخرى مع هؤلاء . تقضي على فوضى هذا
الجيش المفسد منهم ، وتجعل منهم جيشاً عاملاً في الأمة مسهماً بنصيب في تقدمها
ورفع شأنها .

ويا حبذا لو تعاون الشعب معها فقاطع هؤلاء ولم يشجع واحداً منهم إلا من
علم - بجموار أو قرابة أو نحوها - شدة حاجته وعجزه عن السعي فيشجعه إلى حين حتى
يجعل الله له مخرجاً ويقدر ما يأكل المضطر من الميتة حتى يشعر بوجوب اعتماده على
سعيه وهناءة أكله من عمل يده .

وفي صحيح البخاري وغيره قال صلى الله عليه وسلم : ما أكل أحد قط طعاماً
خيراً من أن يأكل من عمل يده وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده . وإليك
درساً عملياً من دروس الرسول صلوات الله عليه لتروا كيف كان الإسلام .

جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله ﷺ فسأله فقال ﷺ أما في بيتك
شيء قال : بلى وجلس (كساء) نلبس بعضه ونبسط بعضه (وقعب) نشرب فيه

الماء فقال ﷺ أتيتي بهما فأتاه بهما فأخذهما من يده وقال : من يشتري هذين ؟
 فقال رجل : أنا آخذهما بدرهم فقال ﷺ من يزد على درهم مرتين أو ثلاثا ؟ فقال
 رجل : أنا آخذهما بدرهمين فأخذ النبي ﷺ الدرهمين فأعطاهما الأنصاري وقال :
 اشتر بأخذهما طعاما فابعه إلى أهلك واشتر بالآخر قدوما فأتني به فأتاه به فشده
 فيه رسول الله بيده ثم قال : أذهب فاحطلب به ولا أريتك خمسة عشر يوما
 ففعل فجاء وقد أصاب عشرة دراهم فاشترى ببعضها ثوبا وببعضها طعاما
 فقال النبي : هذا خير لك من أن تحيى المسألة نكتة في وجهك يوم القيامة ...
 أيها الناس هذا هو محمد الذي كان يعالج المشاكل على أحدث الطرق وأقر بها
 للدين وللدنيا وهذا هو الإسلام :

هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه
 النشور . . .

تراجم اسلامية

ابن جرير الطبري

لعل في تردد النظر في تاريخ هذا الإمام العظيم وأمثاله ما يحفز نفوسا كريمة أو يرفع هما وخيمة . وإنما الناس من جهة التمثال أكفاء . ولا فضل للإنسان إلا بحياة يعمرها بعلوم يحصلها . أو آثار نافعة يخلدها فيخلد بها ، لهذا يعجبني دائما أن أطالع القراء الكرام بسير هؤلاء الأئمة الأعلام .

نشأ الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري صاحب التفسير المشهور والتاريخ المعروف ، في القرن الثالث الهجري ، وهو عهد نهضة علمية ، وبخاصة في التأليف والتدوين ، وهي نهضة ترجع إلى عهد المنصور العباسي وتبتدى به . وكان المنصور العباسي قد شجع العلماء ، وأغرى بالتأليف الأئمة والفقهاء ، وأمره في موطن الإمام مالك وغيره مشهور بين الناس ، وناهيك بمصر المأمون الذهبي للغة العربية وآدابها ومعارف الدين والدنيا .

ولد الطبري سنة ٢٢٥ هـ وتوفي ٣١٠ هـ ، فحي خمس وثمانون سنة تقريبا قضاهما في جمع العلم والتصرف فيه . وقد عبت سبله . وعذبت مناهله . مع ذكاء نادر وحفظ صليب . وتفرغ وزهاده . وتوفر على العبادة . فطوف بالآفاق يرئد المعارف ما بين الرى ، وبغداد ، ومصر ، والشام ، والبصرة ، والكوفة .

وقد طال مقامه ببغداد بدءا وعودا . حتى كانت وفاته بها . وكانت بغداد كعبة القصاد ، وموئل الرواد ، ونجمة العالم والاديب وجمع كل حسن وطيب . وهي التي يقول فيها ابن هانئ :

دخلنا كارهين لها فلما ألفناها خرجنا مكرهين

بدأ يطلب الحديث بالرى وما جاورها ، فأكثر عن الشيوخ ولا سيما محمد بن

حميد الرازي والمثنى بن إبراهيم الأيلي ، وغيرهما . وحدث عن نفسه في قصة يذكرها بعض المتصليين به . أنه دخل عليه هو وابنه فقال له في حديث جرى : كم لهذا سنة ؟ قال تسع سنين . قال لم لم تسمعه مني ؟ قال كرهت صفه وقلة أدبه ، فقال لي : حفظت القرآن ولي تسع سنين ، وصليت بالناس وأنا ابن ثمان سنين (١) . وكتبت الحديث ، وأنا ابن تسع سنين ، ورأى لي أبي في النوم أنني بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان معي بخلة مملوءة حجارة وأنا أرمي بين يديه ، فقال له المعبر إنه إن كبر نصح في دينه ، وذنب عن شريعته . فحرص أبي على معونتي على طلب العلم وأنا حينئذ صبي صغير .

واتقل من الري وما جاورها إلى مدينة السلام فأقام بها ، وكتب عن شيوخها فأكثر . ثم صار إلى الكوفة فكتب فيها عن محمد بن العلاء الهمداني وإسماعيل ابن موسى وغيرهما ، ثم عاد إلى مدينة السلام ، ولزم المقام بها مدة . وتفق بها وأخذ في علوم القرآن ، ثم غرب فخرج إلى مصر ، وكتب في طريقه بأجناد الشام والسواحل والثغور وأكثر منها ، ثم صار إلى القسطنطين سنة ٢٥٣ . وكان بها بقية من أهل العلم فأكثر عنهم الكتب من علوم مالك والشافعي وابن وهب وغيرهم .

وهكذا ظل ينتقل ويأخذ كل علم من أهله وأئمة حتى انتهى به المطاف إلى مدينة بغداد ، وأفاض على الناس من علمه في شتى الفنون ، وكتب مؤلفاته ، وما زال بها سراجاً منيراً ، وشمساً مشرقة ، حتى قضى سنة ٣٢١ هـ . هذه هي حياته الحافلة بالتماس العلم والنهم في جمعه من جميع منتجاته ، والاستنتاج والإنتاج ؛ وإذا فترلة ابن جرير جديرة بما وصف الخطيب البغدادي إذ يقول :
« وكان أحد أئمة العلماء يحكم بقوله ، ويرجع إلى رأيه لمعرفة وفصله ، وكان

(١) من مذهبنا والخنف . أن البلوغ شرط في صحة الإمامة .

قد جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره .
وكان حافظاً لكتاب الله ، عارفاً بالقراءات بصيراً بالمعاني فقيهاً في أحكام
القرآن عالماً بالسنة وطريقها وصحيحها وسقيمها ناسخها ومنسوخها عارفاً بأقوال
الصحابة والتابعين ، ومن بعدهم في الأحكام وسائل الحلال والحرام . عارفاً بأيام
الناس وأخبارهم .

ولقد أعجب به العلماء والمؤرخون . وجميع أصحاب الفنون في فنونهم ، وذكر
الرواة عنه كثيراً من العجائب ، فقالوا إنه مكث أربعين سنة يكتب في كل يوم
منها أربعين ورقة . وقالوا إن قوماً من تلامذته حصلوا أيام حياته منذ بلغ الحلم
إلى أن توفي وهو ابن ست وثمانين سنة ، ثم قسموا عليها أوراق مصنفاته ، فصار
منها على كل يوم أربع عشرة ورقة . وهم يذكرون لذلك نظائر حين يتكلمون عن
أكثرها التصنيف ، كأبي الفرج الجوزي ، وجلال الدين السيوطي . ولعل في
أحوال بعض المعاصرين من أمثال الدكتور طه حسين ، والأستاذ العقاد
وغيرهما ما يقرب هذه الروايات ، فقد كان السابقون أفرغ بالاً ، وأبعد عن
شواغل المدنية . وأقل منا أخذاً في حظوظ الدنيا ومتعها .

ولعل ميزة للطبري لم يشارك فيها أنه يراحم رجال الاختصاص في
اختصاصياتهم فلا يتخلف عنهم . بل لقد سبق كثيراً منهم ولا سيما في تفسيره الوحيد
الذي جمع بين مسالك السلف في الرواية ، والخلف في دقة الفهم والدراية .
فأبو جعفر مفسر بلغ مرتبة الإمامة في التفسير ، وفتح الناس بكتابه الذي انتشر
بين البلاد . وأكب الناس على قراءته ، سرحون الطرف في فسيح رياضته ، ويملاون
العقول غذاء وكرعاً من حياته ، وهو تفسير خالد يتحدى كل عالم ومفسر حتى
اليوم . وقد ذكره الإمام المحدث أبو حامد الاسفرائني فقال في شأنه : « لو سافر
أحد إلى الصين حتى يحصل له كتاب تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيراً » .
ونقل الخطيب بسنده إلى عبيد الله بن أحمد السمسار قال :

« إن أبا جعفر قال لأصحابه : أنشطون للتفسير ؟ قالوا : كم يكون قدره ؟ قال : ثلاثون ألف ورقة ، فقالوا هذا مما تنقئ الأعمار قبل تمامه ، فاختصره في نحو ثلاثة آلاف ورقة . ثم قال هل تنشطون لتاريخ العالم من آدم إلى وقتنا هذا ، قالوا : كم يكون قدره ؟ فذكر نحواً عما قال في تفسيره ، ثم قال : إنا لله ، مانت الهمم . وهذا إن صح أكبر دلالة على مهمة ونشاط تفضل الأذهان في إدراكهما ، وقد قالوا إنه أملاه من سنة ٢٨٢ إلى سنة ٢٩٠ .
ولعل لنا نظرة في تفسيره بعد .

ثم ابن جرير محدث عالم بالسنن وطرقها وصحیحها وسقیمها وناسخها ومنسوخها كما وصفه الخطيب ، وقد ذكروا في تاريخه أنه كتب عن أبي كريب وحده أكثر من مائة ألف حديث ، وهو عارف بأقوال الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، وقد رأيت ما كتب بمصر من علوم مالك وابن وهب والشافعي .

ولهذا فهو فقيه مستقل ؛ وإمام مجتهد يذكر في طبقات المجتهدين . وهو لم يقلد إلا في صباه يوم ابتدأ الفقه بمدينة السلام على مذهب الشافعي ، على أن له أتباعاً يقلدونه من العلماء . منهم أبو بكر المعافى المعروف بابن طراز ، وأبو جعفر المؤرخ المشهور الذي جمع تاريخ الدين في كتابه مع تحر في الرواية وقوة في الأسلوب .

ثم هو في علوم العربية إمام جليل ، دلت على ذلك كتابته في التفسير ، وشهد له به أئمة العربية : كأبي العباس ثعلب الذي يقول فيه إنه من حذاق الكوفيين ؛ وكان قليل الشهادة لأحد بالخلق .

وسأحملك على نبذة مما كتب عنه أبو محمد عبد العزيز بن محمد إذ يقول : كان أبو جعفر من الفضل والعلم والذكاء والحفظ على ما لا يحمله أحد عرفه ، لجمعه من علوم الإسلام ما لم يجتمع لأحد من هذه الأمة ولا ظهر من كتب المصنفين واشتهر من كتب المؤلفين ما ظهر له . كان عازفاً عن الدنيا تاركاً لها يرفع نفسه عن التماسها .

وكان كالفارسي الذي لا يعرف غير القرآن؛ وكان المحدث الذي لا يعرف إلا الحديث
وكان النحوي الذي لا يعرف إلا النحو؛ وكان الحاسب الذي لا يعرف إلا الحساب.
وكان عالما بالعبادات جامعا للعلوم وإذا جمعت بين كتبه وغيرها وجدت لكتبه
فضلا على غيرها . انتهى .

وقبل أن أختتم هذه الكلمة ، أشير إلى أنه روى عنه بعض منظومات تدل على
ذوق في الأدب . وبصر فاحص بأساليب العرب ، ومن ذلك قوله :

خلقان لا أرضى طريقهما بطر الغنى ومذلة الفقر
فإذا غنيت فلا تكن بطرا وإذا افتقرت فته على الدهر
رحمك الله يا بن جرير . وجعل منك في أمتنا أسوة صالحة كريمة .

أبو القاسم الزمخشري

حدثني أن أكتب في الزمخشري « تفسير الكشاف » ، فقد بدأت أقرأ فيه بشيء من التروية ، وكان يحفزني إليه على ما صاحبه من حولة في البيان ، وإمامة في البصر بتصوير القرآن . فكنت أجد إليه حنيناً في النفس ، وطرباً في القلب ؛ حتى استطعت أن أخلص للنظر فيه من بعض تلك الشواغل التي لا تهدأ ؛ وذلك الفضول الذي لا يكاد يفارق ، فإذا الأسلوب الموثق ، واللفظ الرائق ؛ والعقيدة الحارقة ، وأحببت أن أتقدم بتصوير ما أجد للقراء عسى أن أهيئ فيهم مشاطرة في هذا الإعجاب ؛ والغوص على در ذلك الكتاب ؛ ولكنني آثرت أن أبدأ بالتصوير للمؤلف قبل تقديم المؤلف ؛ لتصح الرغبة فيما قصدت إليه ؛ من صادق الإقبال عليه .

قال زمخشري محمود بن عمرو بن محمد الخوارزمي الزمخشري الإمام الكبير في التفسير والحديث والنحو واللغة وعلم البيان ؛ وأحد رجلين قيل فيهما : لولا الأعرجان ، لضاعت بلاغة القرآن . وثانيهما يوسف بن أبي بكر السكاكي .

والزمخشري من زمخشري ؛ إحدى قرى خوارزم من بلاد المعجم . وقد تعجب حين تعلم أن أولئك الأعاجم هم الذين تولوا اللغة العربية ؛ وحاطوا الشريعة الإسلامية فروعها حتى رعيتها .

وقد ألهم في هؤلاء الأعاجق جذوة النشاط شعورهم بالنقص العنصري في نظر العرب ؛ وحرصهم على أن يكونوا موضع التقدير من الخلفاء والكبراء ؛ فوصلوا الليل بالنهار ، وجابوا في العلم الفياق والفقار ، وكان منهم مفاخر الإسلام والمسلمين ، من أمثال الإمام أبي حنيفة والبخاري والغزالي ، وأمثال ابن المقفع

والصولي والجاحظ وابن العميد والصاحب والخوازمي ، وأمثال سيويه وعبد
القاهر والسكاكي ، وكثير جداً ممن دفعوا شأن العلم والإسلام .

ونشأ الزخشري في نهاية القرن الخامس وأوائل السادس ، فهو من أدباء
العصر العباسي الرابع ؛ ذلك العصر الذي ظهرت فيه ثمار آداب اللغة ، وكانت قد
أزهزت في العصر العباسي الثالث ، وتسابق الناس فيه إلى العلم والآداب ، وكثرت
المؤلفات ، وانتشرت المدارس ، وولدت علوم جديدة ، وظهرت مصنفات عظيمة ،
أهمها كتب النحو والصرف والبيان التي كان عليها معول العلماء في نشر هذه الفنون
ونقلها إلى من بعدهم ، وتفاق في التحصيل رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع ، فأخصبت
اللغة العربية ببحوثهم ، ونضر الله البيان والإيمان بهم ؛ كالإمام عبد القاهر الجرجاني
واضع البلاغة ومؤسس قواعدها ، بكتابه العظيمين ، وإمام النحو . توفي سنة ٤٧١ هـ
والتبريزي شارح الحاشية والمعلقات وغيرهما ، توفي سنة ٥٠٢ هـ ، والراغب الأصفهاني
مصنف غريب القرآن ومؤلف المحاضرات ، توفي سنة ٧٠٢ هـ ؛ وكالحري والميداني
وابن الشجري والإمام الزخشري والإمام السكاكي والعكبري وابن الأثير
والصفاني وغيرهم ممن أعلوا منازل العلم والآداب أيما إعلاء بما دونوا ؛ وبمن علموا ،
أحسن الله جزاء الجميع .

ذلك هو العصر الذي كان الزخشري أحد رجاله وخريجيه ، ونشأ الزخشري
فيه وهو على غاية الذكاء ، وبتمام الاستعداد ، ومنتهى الاجتهاد ؛ مع دين قويم ؛
وعقل سليم ؛ فكان إماماً يشار إليه ؛ وعلماً يمشى إلى ضوء هدايته . صنف لجمع
من جواهر العلم ودرره ؛ وهذب من أصول النقد والبيان ؛ وفتح من أحكام
الآثار ما لا يهدى إلى مثله إلا مثله ؛ وكتب فيد الكاتبين ؛ وأعرق في تصحيح
البيان بما أُنِعيا على المعاصرين . وقال شعراً إلا أنه لم يكن فيه من الميزين ؛ كما
هو شأن العلماء الأفاضل .

وقد عرف بشيء من تاريخه المؤرخ ابن خلكان فقال : « الإمام الكبير في التفسير والحديث والنحو واللغة وعلم البيان . كان إمام عصره غير مدافع . تشدد إليه الرجال في فنونه . أخذ الأدب عن أبي منصور ونصر . وصنف التصانيف القديمة ؛ منها الكشف في تفسير القرآن العزيز لم يصنف قبله مثله ، والحاجة بالمسائل النحوية ، والمفرد والمركب في العربية ، والفاثق في تفسير الحديث ، وأساس البلاغة في اللغة ، وبيع الأبرار ، ونصوص الأخبار ، ومتشابه أسامي الرواة ، والنصائح الكبار ، والنصائح الصغار ، وضالة الناشد ، والرائض في علم الفرائض ، والمفصل في النحو ، وقد اعتمد بشرحه خلق كثير ؛ والآنموذج في النحو ، والمفرد والمؤلف ، ورموس المسائل في الفقه . وشرح أبيات سيويه ، والمستقصى في أمثال العرب ، وسوائر الأمثال ؛ وديوان التمثيل ، وغير ذلك . وكان قد سافر إلى مكة حرسها الله وجاور بها زمانا فصار يقال له : جار الله لذلك ، وكان هذا الاسم علما عليه . انتهى المراد من عبارة ابن خلكان .

وفي كلام الزمخشري في مقدمة الكشف ما يدل على أنه كان مرجعا في حل الغامض ، وموثلا لدراسة أي الكتاب على النهج الذي رسمه ، فهو يقول هناك : « ولقد رأيت إخواننا في الدين من أفاضل الفئة العادلة (١) الجامعين بين علم العربية والأصول الدينية كلها رجعوا إلى تفسير آية ، فأبرزت لهم بعض الحقائق من الحجب ، أفاضوا في الاستحسان والتعجب ، واستطبروا شوقا إلى مصنف يضم أطرافا من ذلك ، حتى اجتمعوا إلى مقترحين أن أملى عليهم الكشف عن حقائق التنزيل ويعيون الأفاويل في وجوه التأويل ، فاستغفبت فأبوا إلا المراجعة والاستشفاع بفضلاء الدين وعلماء العدل والتوحيد ؛ والذي حدثني على الاستعفاء

(١) هم المعتزلة وكانوا يسمون أنفسهم أصحاب العدل لأنهم يقولون إن الله لا يقدر القبيح ولا يخلق الشر .

على علي أنهم طلبوا ما الإجابة إليه على واجبة ، لأن الخوض فيه كفرض العين (١) ما أرى عليه ائزمان من رثاة أحواله وركاكة رجاله وتقاصر همهم عن أدنى عدد هذا العلم ، فضلاً عن أن ترقى إلى الكلام المؤسس على المعاني والبيان الخ .

فهذه عبارة تبين ما كان للرجل من إحاطة بغرائب العلم ، ولا سيما في علي المعاني والبيان ؛ وتقاصر هم الأقران عن مجاراته .

والزخشرى كان على جانب كبير من توثق العلاقة بينه وبين ربه ؛ ويتجلى لك ذلك فيما كان من مجاورته بالبيت العتيق ، ويدولك ذلك في مسلكه الوعظي الذي سلكه في مقاماته ، فلم يقبل أن تكون فكاهة أو هزلاً كالذي عرف لغيره من المقامات ، فهي مقامات جمعت من نبل المقصد وإثارة الجذ وحسن التوجيه مادل على همة عالية ونفس كبيرة .

والزخشرى وإن كان يقول متواضعاً كما روى عنه : أقسم بالله وآياته ، ومشعر الحج وميقاته ، إن الحريري حري بأن تكتب بالتبر مقاماته ... فإننا من الناحية الأدبية نرى أن مقامات الزخشرى قد فاقت مقامات الحريري عرافة في البيان وحسن السبك ، وإثارة جانب المعنى على جانب اللفظ ، لأنه أرسخ قديماً وأبعد في ميدان البلاغة مدى . على أن مقامات الحريري قد أربت على غيرها لغرائب اللغة ونفائس الأدب .

وقد وجه الزخشرى إلى ناحية الامتياز في مقاماته وهو . يقدمها إلى القارئ فقال : « وتوصيتك ألا تمكن منها إلا من يوازيك في صفتك ، أو يدايك من أولى الفضل والديانة ، وأن تربأ بها عن أولئك الذين يحسبون أنهم يحسنون ولا يحسنون ، لتكون من العال بقول عيسى عليه السلام : لا تطرحوا الدر تحت

أرجل الخنازير ، فإن العلم ينقلته يكبر بكبرهم ويصغر بصغرهم ... وتكليفك ألا تمر على شيء من تلك الألباح وغيرها من أبواب الصنعة إلا متأملا وجهه تمكنه وثبات قدمه والاستعداد له قبل مواده ؛ لتعلم أن ما سماه الناس البديع من تحسين الألفاظ وتزيينها بطلب الطباق فيها والتجنيص والتسجيع والترصيع ، لا يملح ولا يبرح حتى يوازى مطبوعه مصنوعه ، وإلا فاقلق في أما كنه ، ونبا عن مواقفه ، فتنبذ بالعراء ؛ مرفوض عند الخطباء والشعراء .

هذا أسلوب جميل في ذاته ، ومسلك جليل في توجيهه ، يدل على نفوذ بصر وصحة طبع ؛ وسمو عبقرية تأبى على التقليد .

وذكروا أن الزمخشري كان مقطوع إحدى الرجلين ، وهذا قد يكون من العوامل في تصحيح دينه وانقطاعه للعلم وصفاء النفس ، فإن المصيبة إذا نزلت بالنفس البشرية ولا سيما إذا شوهت شيئا من الجمال ، فهي جديرة أن تصرفها عن الدنيا ، وأن تجذبها إلى التماس السعادة في متع روحية كريمة ، واتجاهات هي أخرى أن تعوض النقص الجسدى . ولعل الجاحظ كان من هذا الصنف الذى ألقى كثيرا من متع الحياة في سبيل متعة النفس والعقل .. ويذكر في سبب قطع رجله ما يحدث به عن نفسه قال : « دخلت بغداد فاجتمعت بالفقيه الحنفى الدامغانى فسألنى عن سبب قطع رجلى ، فقلت : « دعاء الوالدة . وذلك أنى كنت في صباى أمسكت عصفورا وربطته بخيط ، ثم أفلت وجذبه فانقطعت رجله بالخيط ، ففضبت أُمى ودعت على بقطع رجلى ، فلما وصلت إلى سن الطلب رحلت إلى بخارى لطلب العلم فنقطعت عن الدابة فانكسرت رجلى . » وهذه الرواية تدل على ما كان من صحة إيمان الرجل وسلامة اعتقاده .

على أن الزمخشري كالسكاكى كان معتزليا . وكان متعصبا للمذهب الاعتزالى . وهذا المعنى صرف كثيرا من الناس عن مطالعة تفسيره والاتقاع بدرره وجواهره ..

وفي الحق ما كان ذلك داعياً إلى تلك الصرفة ، وما يزال الحق في مسائل الخلاف عند الله سبحانه يفصل فيه . على أنه لم يكن هناك خلاف ذوبال لو أنصفوا ، ولكن شهوة الظفر والانتصار وما أحاط بمسائل الكلام من ظروف سياسية وغير سياسية . قد وسع الهوة وأبعد الشقة ، وعقد كثيراً من مسائل هذا الدين السمع . ولعمري لقد اختلف هؤلاء وهؤلاء في مسائل نهى الإسلام عن الخوض فيها قول الجميع وتسكبوا عن الجادة .

الزحخشري معتزلي كما قالوا ، ولكن ذلك لا يمنع أن تقرأ كلامه وتنفع بما فيه ، على أن لهجة الرجل كثيراً ما تكون لهجة حق وسبيل نصح ، لا تخلو من توجيه صالح ، وإصلاح قويم . فاستمع إليه وهو يناقش في تفسير « ويمدح في طغيانهم يعمهون » ويقول في آخر المناقشة بعد أن خطأ رأى الخصم من ناحية اللغة .

والمعنى الصحيح ما طابقه اللفظ وشهد بصحته ، وإلا كان بمنزلة الأروى من النعام ، ومن حق مفسر كتاب الله الباهر وكلامه المعجز أن يتعاهد في مذاهبه بقاء النظم على حسنه ، والبلاغة على كمالها ، وما وقع به التحدى سليماً من القادح ؛ فإذا لم يتعهد أوضاع اللغة فهو من معاهد النظم البلاغية على مراحل .

وقد ذهب ابن خلدون من هذا معتدلاً لمن يحمده على مذاهب أولئك الكلاميين من الأشاعرة والماتريدية ، فقال وهو يحدث عن التفاسير :

« ومن أحسن ما اشتمل عليه هذا الفن من التفاسير كتاب الكشاف للزحخشري من أهل خوارزم العراق ، إلا أن مؤلفه كان من أهل الاعتزال في العقائد ، فيأتي بالحجاج على مذاهبهم الفاسدة حين تعرض له في آي القرآن ، فصار بذلك للباحثين من أهل السنة انحراف عنه ، مع إقرارهم برسوخ قدمه فيما يتعلق باللسان والبلاغة . وإذا كان الناظر فيه واقفاً مع ذلك على المذاهب السنية محسناً للحجاج عنها فلا جرم أنه مأمون من غوائله ، فليغتنم مطالعته لغرابته في فنون اللسان . »

الزحخشري كما رأيت مصنف غزير المادة ، مبدع في العلوم اللسانية والشرعية ،

ثم هو إلى ذلك كاتب بذ الأقران ؛ وسلم من كثير مما تورط فيه المعاصرون من طغيان المحسنات على البلاغة ، كما ترجم عن ذلك في مقدمة المقامات ، وذلك لأن الرجل كما قلت نفاذ البصيرة سليم الفطنة واسع الذرع من البيان العربي الصحيح ، متأثر بقوة ما يروى ويحفظ . وتستطيع أن تقرأ في كتب الزمخشري لترى كيف كان نحوه بيان وقوة بلاغة ، يحفل أسلوبه بغزارة المعنى وقوة التأثير ؛ مع ما يحمل من طابع البديع وجمال الصنعة ؛ حتى لينخيل إلى القارئ أنه ينثر كنانة اللغة العربية بين يديه فيأخذ منها ما يحقق الغرض في وضوح وقوة ؛ ويخصب الأسلوب به بالجمال والروعة .

ويجبني من ثمره قوله في خطبة الأساس وهو يشرح الباعث على وضع الكتاب :
« ولما أنزل الله كتابه مختصا من بين الكتب السماوية بصفة البلاغة التي تقطعت عليها أعناق العتاق السبق . وونت عنها خطى الجياد القرح ؛ كان الموقف من العلماء الأعلام أنصار ملة الإسلام الذابين عن بيضة الحنيفية البيضاء ؛ المبرهنين على ما كان للعرب العرباء - حين تحدوا به - من الإعراض عن المعارضة بأسلات ألسنتهم ، والفزع إلى المقسارعة بأسنة أسلهم (١) من كانت مطامح نظره ومطارج فكره الجاهات التي توصل إلى تبين مراسم البلغاء ، والعثور على مناظم الفصحاء . والخبرة بين متداولات ألفاظهم ومتاورات أقوالهم ، والمفايرة بين ما انتقوا منها وانتخلوا وما انثنوا عنه فلم يتقبلوا ، الخ .

هذا أسلوب جزل قوى بليغ مع ما يحمل من أثر الصنعة . ولك أن ترجع إلى أدب الزمخشري وكتاباته في مختلف كتبه لتظفر بمادة عجيبة وفصح نارة ومعين فياض . وبعد ، فحسبك من القلادة ما أحاط بالعنق . ولكن لا بد أن أشير قبل مغادرة البحث إلى أن للزمخشري شعرا لا يقل رصانة عن ثمره . إلا أنه كشمع

(١) خبر كان في قوله كان الموقف

العلماء المبرزين لا يظفر بخيال الشعراء ، بل يغلب عليه المعنى العلى والحكمة الراشدة ،
ولعله إلى النظم أقرب منه إلى معنى الشعر المرموق . ومن أجود شعره قوله يصف
المتقى :

إذا الميئون اجتلتة فى بذادته تعلمو نواظرها عنه وتقتحمه
مازال يستحق الدنيا بهمته حتى ترفت إلى الأخرى بهممه
فذلك أعظم من ذى التاج متكثا على الفارق محتفا به حشمه
كانت ولادة الزمخشري يوم الأربعاء السابع والعشرين من رجب سنة ٤٦٧
بزمخشر : وتوفى ليلة عرفة سنة ٥٣٨ هجرانية خوارزم بعد رجوعه من مكة .
تغمده الله بواسع عفوه ورحمته .

تفسير الكشاف للزمخشري

نستطيع أن نقسم كتب التفسير القديمة قسمين : نقلية وصناعية . ونعني بالنقلية : الأثرى الذى يعتمد على ما روى عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أو التابعين لهم بإحسان ، من أمثال ابن عباس وابن مسعود وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة والسدى ، وهؤلاء كانوا يذنبون أقوالهم على ما سمع من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وعلى ما يحيط بالتزويل من أسباب وزمان ومكان ، وما إلى ذلك مما يلقى ضوءاً واضحاً على معاني آيات الذكر الحكيم في أولئك الذين هم أهل اللسان والبيان ، وأحق الناس بأساليب القرآن داية وبصراً . فالتفسير النقلية أو الأثرى أو السلفى يتخذ من أقوال أولئك الأئمة عمدته وإمامه وبرهانه على ما قاله ، ولكنه مع ذلك لا يغفل التوجيه إلى الاستعمال فى لسان العرب وما يقصده به ، وما وزد فى أشعارهم ، وبيان القراءات التى هى أساس التفسير .

وتفسير الإمام المحدث أبى جعفر محمد بن جبر الطبرسى المتوفى سنة ٣٢٠ أبداً حاراً يناه من بين هذه التفاسير ، وأجلها قدراً ، وأدق مسلكاً وأعذب منطقاً وأهدى إلى صواب ؛ فلعمري الحق لقد شرح الكتاب الكريم شرحاً قريبه كل القرب من كل نفس ؛ فأبرأ ذمته من عهدة النبيين ؛ وأرضى العقل بما رضى بين خلافتى السلف من المفسرين ، وضحح النقل فيما اعتمد عليه من أقوال الصحابة والتابعين وكلام العرب الأولين .

وهو الذى يقول فيه السيوطى : إنه أجل التفاسير وأعظمها ؛ فإنه يتعرض لتوجيه الأقوال ، وترجيح بعضها على بعض ؛ والإعراب والاستنباط ؛ فهو يفوق بذلك على تفاسير الأقدمين . اهـ .

وقال النووي : أجمعت الأمة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري .
وليك مثلاً من أسلوبه في التفسير :

« إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً كبيراً ، وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذاباً أليماً ، يقول تعالى ذكره : إن هذا القرآن الذي أنزلناه على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم يرشد ويسد من اهتدى به للتي هي أقوم ، يقول : للسبيل التي هي أقوم من غيرها من السبل ، وذلك دين الله الذي بعث به أنبياءه وهو الإسلام ، يقول جل ثناؤه : فهذا القرآن يهدي عباد الله المهتدين به إلى قصد السبيل التي ضل عنها سائر أهل الملل المكذبين به كما حدثني . قال ابن زيد في قوله : إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم هو الصواب وهو الحق ، وقرأ : ولم نجعل له عوجاً قبيحاً ، يقول مستقيماً ، وقوله ويبشر المؤمنين ، يقول ويبشر أيضاً من هدايته من اهتدى به للسبيل الأقصد ، الذين يؤمنون بالله ورسوله ، ويعملون في دنياهم بما أمرهم الله ، ويتمون عما نهاهم عنه ، بأن لهم أجراً من الله على إيمانهم وعملهم الصالحات كبيراً ، يعني ثواباً عظيماً وجزاء جزيلاً ، وذلك هو الجنة التي أعدها الله تعالى لمن رضى عمله كما حدثنا عن ابن جريج أن لهم أجراً كبيراً قال : الجنة وكل شيء في القرآن مثل : أجر كبير ، أجر كريم ، ورزق كريم فهو الجنة ، وأن في قوله أن لهم أجراً كبيراً نصب لوقوع البشارة عليها ، وأن الثانية معطوفة عليها وهكذا ... فهو يورد الآية ثم يشرحها إجمالاً وبين ماأخذه من كلام السلف . وعبارته في الشرح سلسلة عذبة مطبوعة بطابع القطرة الصادقة كأنما يترجم القرآن لكل ناشد وطالب . وفي نهجه هذا الواحدى وابن كثير وغيرهما مع اختلاف يتبع الزمن والتجريد ومبلغ الثقافة ، وما نظن أحداً بلغ مبلغه ولا أتى ماأناه دقة ومجهوداً وسعة ذرع . ولعلنا نعرض لهذا البحث في حديث آخر .

وأما التفسير الصناعاتي فهو الذي يعول على الحرية في الرأي والأخذ بالقياس ،

معتمداً على ما عرف من أسلوب العرب في مخاطبتها ومسلكتها في ألفاظها وجملتها ،
وسبتها في حقيقتها ومجازها ، غير متوقف على رواية أو نقل ، مالم يصادم مسلكته
في ذلك مأثوراً عن النبي صلوات الله عليه أو أحد أصحابه من طريق صحيح ، ولا سيما
ما احتمل وجوهاً من الشرح ولم يجد مرجحاً من العقل ، فإنه يحتمل تلك الوجوه
ويرجع ما ذهب إليه صحابن أو تابعي ، وفي الكتاب الكريم كثير جداً مما يحتمل
وجوهاً كثيرة ، وفيه المحكم والمتشابه ، وفي ذلك التشابه وجوه من الرأي ؛ أقواله
في تصوير مفهومه ومعناه ، وأقواله فيما يصدق عليه أنه متشابه من آي الكتاب
الكريم .

وليس هذا مجال التفصيل ، ولكننا بصدد طريقة المفسرين بالصناعة ، وبيان
أنهم يعملون في فهم الكتاب على العقل ، بعد أن يكون المعنى مطابقاً لما عهد من
أساليب العرب في التخاطب ، وبعد ألا يكون مصادماً لنقل صحيح ولا خارجاً
على قاعدة دينية ومبدأ متعارف في الإسلام .

وكما أن تفسير الطبري هو العمدة في المأثور فإن تفسير الزمخشري هو العمدة في
باب الصناعة ، والمفتاح لما بعده من التفاسير الواسعة على علوم البلاغة ، فثق أحكام
تلك الأزهار ، وفسح المجال للنظار ، وسهل السبل ، وعبد المشاوع لاستدرار
خصوصية الكتاب الكريم ، والاتجاه به صوب الإعجاز العظيم ، فهو خير من يعبر
عن سوا الأسلوب وعبقريته في القرآن ، وكيف أنه سائر العرب في متعارف خطابها ،
ولكنه أوفى على الغاية من بلاغتها ، وفرع السالك في رعاية دقاتها ، وحكمة وضع
كل كلمة من جارتها ، مما جعل أعناقهم بفصاحته ساجدين ، وبكثمتهم فأنخذلوا أراكضين ،
مما يشرح حق الشرح هذا الإعجاز الصارخ « قل إن اجتمعت الإنس والجن على
أن يأتيوا بمثل هذا القرآن لا يأتيون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً » .

وحسب الله أبا القاسم ! لقد غل أعناق المفسرين ووجوههم وجمة فتحت أعينهم
على نواحي إعجاز الكتاب ، فصار تحفة — واستعلا — ، بعد أن كان تسلية

وتقليدا . على أن سنة التدرج كانت تقضى أن تزايد تلك النواحي بعد ما عادت سبيلها ، ولكن التجديد فيها لم يكن باثني ذى الخطر .

على أن أسلوب البيان من بعده لم يصل إلى مدى شأوه ولا قارب ؛ فلا الفخر الرازى ولا البيضاوى ولا أبو السعود ولا غيرهم ، ممن سلكوا مسلك التعليل بلغوا مبلغ - جاز الله - في البيان العربى ، الذى ينفذ إلى النفوس نفوذ الشمس في منافذ الكوى ، ولا حاول أن يصل إلى ذلك المدى .

ولقد بلغ من مجهوده العظيم في كتابه أن وضع تلك القواعد المحكمة في علوم البلاغة ، وأعلى منارها للسالكين ، حتى كان له نصب السبق بعد الإمام عبدالقاهر في ذلك المضمار . كان الزمخشري فيما نقله أول من سلك بالقرآن في هذه المسالك ، هذلول عصيا ، واستقار أبيها ، ولم يكن ذلك لحسب ، بل لقد حقق به كثيرا من أصول النحو في أسلوبه العذب الخلو ، ومن مفردات اللغة يتجو بها منحنى فلسفة فقه اللغة وأصول الاشتقاق ، ورد بعض الكلمات الى أصول وجذور تنفرع منها ، فالصلاة : ما أصلها ؟ وكيف تكون في تصرفها بما ترجع به إلى أصل واحد ؟ والإتياف ما فعله ؟ وكيف تقلب في معان تغترف من قلب واحد ؟ والريب ما معناه وكيف اتجهه ؟ والرب ما أول استعماله ، وكيف وصل إلى ماهو معهود فيه ؟ والعبادة ما نشأتها ؟ وكيف صارت إلى ما صارت إليه ؟ وهكذا ... على أنه قد جعل الكتاب الكريم مادة لمسائل التوحيد والفقه والتهديب والسلوك . وهذا الكتاب العظيم محك العلوم ، ومترك الفهوم ، ومظهر الثقافة في علوم اللغة والدين . وبقدر اتساع المادة في تلك النواحي يكون التبريز فيه . ولقد قام الدليل من بحوث الرجل على أنه إمام موفق ، وباحث محقق ، ومبين ذو منطق وذو دين معرق . وما أحوج دارس الكتاب الكريم إلى كل ناحية من تلك النواحي ، وإلى عون ومدد من الحكيم الخبير . ذلك سر تألق نجم الكتاب بين كتب التفسير ؛ واحتفاظه بمنزلة العليا ، مهما تعددت الكتب فيه ، فلأن الأمر لم يكن إلا كما قيل :

فلو قبل مبكها بكيت صبا به بسعدى شفيت النفس قبل التندم
ولكن بكت قبل فبيج لبكا بكاها فقلت الفضل للمتقدم
لكان ذلك فضلا لا في القاسم جلا ؛ ولكن الأمر فوق ذلك بكثير ؛ فليس فضل
الزحشرى يتقدمه لحسب ؛ ولكنها الفيوضات والثروة التي لم يراحم في مجموعها ،
وهي الروح المشرقة الصافية أضفت عليه ذلك الطابع الذي يعد به نسيج وحده .
في مقال آخر سنشرح بعض نواحيه ، في بحوثه ؛ وكيف سلك بها في تلك النواحي
ذات الشأن الخطير . وبالله التوفيق ومنه المعونة .

على بن أبي طالب

لأنني نبعاً من ينبوع بلاغتك ؛ أو قبساً من نور هدايتك ، أو رشفاً من ديم
مزايك . أو مرقاً إلى مستوى عليك ؛ للملك تصويرك للقراء الكرام ؛ وإنما
يحسن التصوير ولا سيما لمثلك بليغ منطق ؛ وإنما يقدم حكماً علياً مثلك حكيم عالم ،
ولكنني محب معجب ، أريد أن يوفى بعض الحق لإمام من أئمة الإسلام ، هو في
الحق يجمع لعدة إمامات ، وشمس سطعت على السكائنات ، فبحق أقول : لأنه عالم
رباني أوتي من ظاهر العلم وباطنه ما استعصى على غيره بعد النبيين ، ومتكلم حكيم
تطرق إلى أبواب لا يحسنها سواه من الناطقين في عذوبة خلافة ، وأسلوب بديع .
أيها الإمام المظلوم : مثلك من غبن حقه في هذه الدنيا فلم تصف له ، ومثلك
من جمد على الحق غير مبال أن ينفض من حوله ، ومثلك من عرف قيمة هذه الحياة
فشجع ولم يبال بالموت ؛ يا إمام الاتقياء ومن أوق الحكمة ، فكان أخطب خطباء
هذه الأمة بعد السيد الرسول صلوات الله عليه . هل درى الناس بمثل هذه المزاي ؟
وكيف اكتسبت تلك المواهب والعطايا ؟ أحاولت أن تكون علياً فكنته ؟ أم
ذلك محض فضل من الله نلته ؟ وما من شك في أن الكل من الله ؛ ولكنه حين يريد
يؤتي الأسباب ، ويسر الطلاب .

أيها القارئ الكريم : هذا هو علي بن أبي طالب بن عم رسول الله صلى الله
عليه وسلم وصهره ؛ الذي حاول معاوية بن أبي سفيان أن يفتخر عليه فقال لخلامه
اكتب إليه :

| | |
|-----------------------|--------------------------|
| محمد النبي أخى وصهرى | وحمة سيد الشهداء عمى |
| وجعفر الذى يمسى ويضحى | يطير مع الملائكة ابن أمى |
| وبنت محمد سكنى وعرسى | منوط لحما بدمى ولحمى |

وسبطا أحمد إبنائى منها فأيكم له سهم كسبى
سبقتكم إلى الإسلام طرا غلاما ما بلغت أو ان حلمى

ولد والرسول صلى الله عليه وسلم رجل يرشحه الله سبحانه للنبوة فى الثانية والثلاثين من عمره ، ونشأ فى بيت محمد ابن عبد الله لفقير أنى طالب . إذ ذاك ، وما ظنك بناشئ فى بيته محمد ، تربيته على العلم والأدب والحكمة والكمال والجد والرجولة . لهذا كرم الله وجهه ، فاحمد لوثن قط . وما عرف طريقا لم يسلكه الرسول قط ، لهذا أحبه وآثره وآخاه ، فقال : أنت منى بمنزلة هرون من موسى ، غير أنه لا نبي بعدى ، وهذا حق - وأبيك - فهى أخوة نسب ، وأخوة صداقة ، وأخوة اتفاق فى المزايا والصفات ، إلا ما خص الله به عبده محمدا ، وهو ذو الفضل العظيم ، لقد أفاد على هذه الصلة الخاصة الكريمة ما لم يجتمع لسواه ، وهو من أبوين طيبين من عنصر نبي هاشم وهم صفوة الله من عباده ، أبوه أبو طالب المعروف ، وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم جد هذا البيت الكريم . فلا غرو إذا أفاد من ذلك القرآن وتلك الصحبة .

لقد أحبه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان إذا غضب لم يخاطبه أحد سواه ، ولقد بذل له من النصيح والإخلاص فى التعليم والتربية ما صار به عالما ربانيا ، لا يتسامى إلى منزلته غيره ، أخرج ابن سعد عن على أنه سئل بم كنت أكثر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا ؟ فقال : « لى كنت إذا سأته أنبأنى ، وإذا سكت ابتدأنى » ، لقد أثمر ذلك الحب الخالص بين على وبين ابن عمه ، ذلك العلم القلبى النافع ، لا العلم اللسانى الضار ، فكان على يؤثر غيره بالدين على نفسه ، ويطعم الطعام على حبه ، مسكينا ويتيم وأسيراً حتى قيل : لأنه طوى ثلاثة أيام ، وفى الثالث جاءه رزق فأتاه ضيف وهو على مائدة الإفطار مع زوجته وإبنيه الحسن والحسين ؛ فرفع الطعام من فوق المائدة وآثر به السائل ، ولم يطعموا

ليتهم على ما بهم من مسغبة ومجاعة ، فضرب المثل الكريم لأهل الإيثار ، وعلم
الناس كيف يروضون النفوس ويملكونها ، ومن ملك نفسه وشهوته فهيئات أن
يذل أو يسفل يوما . كان على بصوم حتى يقال لا يفطر ، ويقوم حتى يقال لا ينام ،
يضرع إلى ربه ويكي من ذنبه ، ويحاسب نفسه على كل ما يصدر منه ، ولهذا
كانت نفسه مرآة صافية ، وواضحة خالصة لا يغش ولا يكذب ولا يظلم ،
صريحا لا يعرف المواربة وواضحا لا يقبل المخادعة ، وقويما لا يرضى المداورة .
إذا سمع خطة لا يؤمن بها قال : لا بئله فيه ، ويدور مع الحق أنى كان ، ومع
من كان ، لا يطلب الخلافة لأنها ملك ودنيا يصيبها ، ولكن ليضع الحق في نصابه ،
خليئا من كل خطر نفسى ، ومأرب دنى . والذي فلق الحبة ، وبرأ النسمة ؛ لولا
ما أخذ الله على الغلام ألا يقاربوا على كظلة ظالم ولا سفب مظلوم ، لألقيت
حبليا على غازيها ؛ ولألقيتم دنياكم هذه أزهده عندي من عطقة عنز ؛ بل اندجحت
على مكنون علم لو بحت لكم به لاضطربتم اضطراب الأرشية في الطوى البعيدة ،
لقد أفاد من تلك الصلة الكريمة مع ذلك الاستعداد الحبيب ، فكان جريئا في
الحق ولو على نفسه ؛ أو من هو في احتياج ملح إلى نصره ؛ والاعتزاز به ، فبشر
قاتل خصمه ؛ والمؤلب عليه وتبرا منه لأن ذلك الخصم من خيرة أصحاب محمد ، ومن
كانوا موضع تقديره . اغتال عمرو بن جرموز المجاشعي الزبير بن العوام وهو
نائم ؛ وأقبل برأسه على علي بن أبي طالب فما كان من علي إلا أن قال : أبشر بالنار .
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « بشروا قاتل الزبير بالنار » . فخرج
عمرو وهو يقول :

أتيت عليا برأس الزبير . وكنت أحسبها ذلعة
فبشر بالنار قبل العيان . فبئست بشارة ذى التحفة
ثم أتى بسيفه فنظر إليه مليا وقال : رحمه الله الزبير لطالما فوج به الكريب .

عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم . رحمك الله يا على لقد كنت موثلاً للشرعة الإسلامية ، تأرز إليك كما يأرز الضب إلى جحره ؛ ولقد كنت مصدراً أميناً من مصادر التشريع ، اتخذك الشيخان أبو بكر وعمر مستشاراً لها ، لا يفصلان في معضلة إلا بعد فصلك ؛ ولا تختلف واحدة منها عليك في رأى إلا رجوع إلى قولك ؛ حتى ضرب الناس المثل بك في معضلات الأمور ومشكلاتها فقالوا : قضية ولا أبا حسن لها - وكان ذلك مصداق ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم «أنا مدينة العلم وعلى بابها» (١) .

ولقد كنت تقول فصلاً وتحكم عدلاً ، حتى قل أن يترك لك قول الحق صديقا ، ولو كان ابن عباس حبر هذه الأمة ، وابن عمك المخلص الأمين إن صح ما يقول المؤرخون .

وقد أفاد من ذلك خصمك معاوية ، ورزأك بتسامحه ولينه في خلصائك . ونصحتك ، حتى في أخيك عقيل الذى طلب منك فقلت : أصبر حتى يخرج عطاؤك مع المسلمين ، فلما ألح بك ، قلت لبعض القوم : خذ بيده وانطلق به إلى حوانيت أهل السوق ، فليدق الأقفال وليأخذ ما فى الحوانيت ، فقال لك : تريد أن تتخذنى سارقاً ؟ فقلت له : كما أردت أن تتخذنى سارقاً أخذ أموال المسلمين ، فأعطيكها دونهم ، ولما ذهب إلى معاوية ، أعطاه مائة ألف ثم قال له : اصعد على المنبر فاذكر ما أولاك به على وما أوليتك ، ولكن الفقى الهاشمى المطلبى عقيل لم يسمع كرامته من معاوية ، ولم يقبل خطة الضيم فى أخيه ؛ فصعد المنبر لحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أيها الناس لى أخبركم أنى أردت عليا على دينه فاختار دينه وأردت معاوية على دينه فاختارنى على دينه . وقره أتم يا بنى هاشم .

(١) اختلف المحدثون فى الحديث ، فمن قائل بوضعه كابن الجوزى ، وقائل بصحته كالحاكم ، والأقرب أنه حسن .

إن علي بن أبي طالب لو قبل أن يستبقى معاوية على إمرة الشام ، ويقضى على بعض أمره ، لكان ذلك جديراً أن يخفف ضائقة العداء القائم ، وربما غير ذلك وجه السياسة ووجه الدقة وجهة على ، ولكن رفض ذلك كل الرفض من جميع الساسة والعظماء الذين اخلصوا له ، لأنه لا يؤمن إلا بوحى ضميره ، ولأنه على بينة من ربه ، فلم يرض أن يقره ولا أحدا من عمال عثمان حتى يستتب الأمر ؛ وما ظنك بالاستهداف لخصومة الرؤساء ، ولكنه الذى لا يبالى ، والذى يقول حين يناقش : « ما شككت فى الحق منذ أريته من وقعه بما لم يظلم » .

وقد اتصل بهذا التمسك العجيب والتماسك الطليب ، وروح وزهادة ونبل ومجادة ، وتغف أعجب العدو والصديق ؛ وكذلك من رأى الحق رأى العين ، وكان مع الله والله . قال المؤرخون : إنه نهى أصحابه يوماً عن انتهاب الأموال بعد أن أخذوا فى أعدائهم الجراح ؛ فجعلوا يملكون بالذهب والفضة ؛ فلا يعرض له أحد إلا السلاح الذى قاتلوا به ؛ والدواب التى حاربوا عليها ، فندبوا من يناقشه لعله يرحم أطعاهم ويبل ريقهم فقال : يا أمير المؤمنين ؛ كيف حل لنا قتالهم ؛ ولم يحل لنا سبهم وأموالهم ؛ ويحجب على : « ليس على الموحدين سب ؛ ولا يغنم من أموالهم إلا ما قاتلوا به وعليه ؛ فدعوا ما لا تعرفون والزمو ما تؤمرون ، رحمك الله يا باب العلم والأمانة ؛ إننى أعلم أن أحكام الخارجين من المسلمين ومعاملتهم وما فى ذلك من غوامض ، أنه مصدره ومرجعه فى الفقه الإسلامى بما شرعت للناس من أحكام لم تعرف من قبلك .

فأما شجاعة على واستبساله فقد تواتر حتى دخل فى حد الأوليات ؛ وأول موقف عجيب له كان ليلة هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم ، حين مكرت قريش بالنبي صلى الله عليه وسلم ليقتلوه أو يخرجوه أو يثنوه ؛ وجاءوا يتربصون خبره جبه صلاة الفجر ؛ وأقام على فى مكانه ؛ يستهدف لخطرهم ، ويفدى النبي صلى الله عليه

وسلم بنفسه من مكرهم . وكان نوماً مادناً جليلاً لأرق فيه ولا تفكير ، لأنه نوم
الذي يصف نفسه (ما أبالي أسقطت على الموت أم سقط الموت علي ، والله لا ين
أي طالب آنس بالموت من الصبي يئس أمه ، ويخرج علي إلى الصلاة فلا يجدون
سواه . .)

ولقد بارز في كل غزوة بما تنبئك كتب السير بمجانيه ، وخوارق التي
فولا ما يصح بالرواية منها لدخل في حد الخرافات .

وهو إلى ذلك مهذب مؤدب ، متواضع ينزل من بعض صفاته لخيرة أحابيه ،
ويقوم علي ذلك بحجته . أخرج البراز في مسنده عن علي أنه قال : أخبروني من
أشجع الناس ؟ قالوا : أنت : قال أما إني ما بارزت أحدا إلا انتصفت منه ، ولكن
من أشجع الناس ؟ قالوا : لا نعلم فن ؟ قال أبو بكر : إننا كان يوم بدر جعلنا
لرسول الله صلى الله عليه وسلم عريشاً ، فقلنا : من يكون مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم لثلا يهوى إليه أحد ؟ فوالله مادنا منا أحد إلا أبو بكر شاهرا بالسيف علي
رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يهوى إليه أحد إلا أهوى إليه . فهذا أشجع
الناس . رحلك الله يا علي لقد فتن الناس بمواهبك لما كان يظهر من عبقرتك ،
فلملك كهيئة المكشون وشجاعتك تحار فيها الظنون ، وفصاحتك لم يتطلع إليها
المطالعون ، وزهدك أعيا به الراهبون ، وقد كان ليدلخصك معاوية أن يسمع
من أحابيك عنك ، وهو من أعلم الناس بك ، ويلج في الطلب وما أبدع وأرجز
ما وصفك به عدى بن حاتم في كلمته الطويلة التي يقول فيها عنك : (يقول فصلا
ويحكم عدلا ، تنفجر الحكمة من جوانبه والعلم من نواحيه ، يستوحش من الدنيا
وزهرتها ، ويأنس بالليل ووحشته ، وكان والله عزيز الدعة طويل الفكرة ، يحاسب
نفسه إذ خلا ويحاسب نفسه علي ماضى ، يعجبه من اللباس ما قصر ، ومن العيش
ما خشن ، وكان فينا كأحدنا يحبيننا إذا سألناه ، يعظم أهل الدين ، ويتحجب إلى

المساكين ، لا يخاف القوى ظله ، ولا ييأس الضعيف من عدله ، فأقسم لقد رأيت ليلة وقد مثل في عرابه ، وأرعى الليل سدوله ، وهو يتملبل بتملبل السليم ، ويبكي بكاء الحزين ، فكأنى الآن أسمعه وهو يقول : يا دنيا غرى غبرى إلى تعرضت ؟ أم إلى تشوقت ؟ هيهات غرى غبرى طالق يا دنيا ، طالق ثلاثاً لا رجعة بعدها) وقد كان معاوية يبكى حين يسمع وصف علي ويترحم عليه .

بلاغة الامام

قال الأستاذ الأديب محمد المرصفي شارح نهج البلاغة ، وهو يتحدث عن اللغة العربية في مقدمة شرحه : (وبين هذه وتلك منزلة هي عليا منازل الكلام فيما نعلم ، وأشرفها مكانا وأجلها خطراً ، أقام فيها صدر الإسلام وشطرا من خلافة بني أمية ، جمعوا فيها بين جمال الحضارة الجديدة وجمال البداوة القديمة ، وبشاشة القرآن الكريم . بهذه الخصال الثلاث امتاز الخلفاء الراشدون ومن تأثرهم ، كزياد والحجاج وقطرب بن الفجاءة . وقد كان المجل في هذه الحلية على صلوات الله عليه . وما أحسننى أحتاج في إثبات هذا إلى دليل أكثر من نهج البلاغة ، ذلك الكتاب الذى أقامه الله حجة واضحة على أن عليا قد كان أحسنه مثال حتى لتور القرآن وحكمته ، وعلمه وهدايته ، وإعجازه ونصاحته .

اجتمع لعل في هذا الكتاب ما لم يجتمع لكبار الحكماء وأقذاذ الفلاسفة وتأبى الربانيين : من آيات الحكمة السامية ، وقواعد السياسة المستقيمة ومن كل موعظة باهرة وحجة بالغة تشهد له بالفضل وحسن الأثر .

خاص على في هذا الكتاب لجة العلم والسياسة والدين ، فكان في كل هذه المسائل نابعة مبرزا . وأن سألت عن مكان كتابه من الأدب بعد أن عرفت مكانه من العلم ، فليس في وسع الكاتب المترسل ، والخطيب المصقع ، والشارح المفلح أن يبلغ الغاية من وصفه ، أو النهاية من تقريره .

وحسبنا أن نقول : إنه الملتقى الفذ الذي التقى فيه جمال الحضارة وجمال البداوة ، والمنزل المفرد الذي اختارته الحقيقة لنفسها منزلا تطئن فيه ، وتأوى إليه بعد أن ذلت بها المنازل في كل لغة) وسأحاول أن أحل بعض عوامل هذه المبقرية العلوية في بعض نواحيها بما يشوق إلى مطلبها ، حتى لا نهمل تلك الكنوز الثمينة التي عرفها رواد الأدب الرفيع وطلاب الأسلوب السامي . ولا غرو ؛ فقد كان على في الصميم من هاشم من ملكوا زمام الفصاحة في العرب ، واستبدوا بمرايا الأدب .

وقد نشأ على في بيت النبوة حيث تلى آيات الله والحكمة ، فيحظى بالنصيب الأولي من فيوضات الإسلام ، التي هي المادة الخصبة لكل أديب ، ثم سعد بعد ذلك بغصن النبوة فاطمة الزهراء تزيد أدبا إلى أدبه ، وتمده بيمض ما أخذت عن أبيها من دونه ، وقد حفظ على القرآن كله ، وقل أن يجتمع ذلك بغيره ، فوقف على أسرارها ، واختلط به لحمه ودمه . والقارئ يرى ذلك في نهج البلاغة وليس فيه مقدار استفادة على من بيانه وحكمته . ونأهيك بالقرآن مؤدبا ومهذبا يستعطف البكى . ألا بهم فيفتق لسانه بالبيان الساحر والفصاحة العالية ، فكيف إذا كان مثل على في خصوبته وعبقريته ، واستعداده من صفات نفوسهم وأعرضوا عن الدنيا وأخلصوا للدين ، لجرت يتابع الحكمة من قلوبهم على استنهم متدفقة كالحيطات ، تجري بالسلس العذب من الكلمات ؟

وهل كان الحسن البصري في زواجر وعظه ، وبالغ منطلقه إلا أنرا من على فطرة من محيط أدبه ، ففهن الناس بمبارته وقلب ألبهم بجماله ، فكيف يكون

الاستاذ العليم والإمام الحكيم على بن أبي طالب ؟

لقد كان الإمام على في خطبه المتدفقة يمثل بحرأ خضيا من العلماء الربانيين ، وأسلوباً جديداً لم يكن إلا لسيد المرسلين ، وطرقاً موحثاً من التوحيد لم تكن تخضع في الخطابة إلا لمثله ، فهي فلسفة سامية لم يعرفها الناس قبله ، فدانت لبيانه وسلس في منطق وأدبه .

وعاض في أسرار الكون وطبائع الناس وتشرح النفوس ، وبيان خصائصها وأصنافها ، وعرض لمداخل الشيطان وغارجه وفن الدنيا وآفاتنا ، وتسكلم في الموت وأحواله ، وفي بدء الخلق ووصف الأرض ، وفي شأن السماء وما يعرج فيها من أملاك وما يحف بها من أفلاك ، كما عرض لملك الموت ووصفه وأطال في وصفه .

وخطب على في السياسة وفي شئون البيعة والعهد والوفاء واختيار الآحق ، وما أحاط بذلك من ظروف وصروف كتحكيم صفين ، وما تبعه من آثار سيئة وتفریق في الكلمة .

ولم يفته أن ينوء في خطبه بأخبار الحق وأحوال الخير ، والدعوة إلى الجهاد ، وفيها حاجة للخوارج ونصح لهم ولأمثالهم باتباع الحق ، وغير ذلك مما يكفي فيه ضرب المثل ولقت النظر .

غير أن ناحية عجيبة غريبة امتاز بها الإمام ، هي مما اختص به الصفوة من الأنبياء ، ومن على شاكلتهم كانت تظهر في بعض تجلياته ، وأشار إليها في بعض مقاماته ولم يسلك فيها سواه إلا أن يكون رسول الله صلوات الله عليه .

فقد ذكر كثيراً من مستقبل الأمة ، وأورد ما يكون لبعض أحرابها كالخوارج وغيرهم ، ومن ذلك وصفه لصاحب الزنج وذكر الكثير من أحواله ، وذلك من غير شك لون من الكرامات ، وقد قال له بعض أصحابه إذ ذاك : لقد

أوتيت يا أمير المؤمنين علم الغيب . فضحك وقال للرجل وكان كلياً :
« يا أبا كلب ، ليس هو بعلم غيب ، وإنما هو تعلم من ذى علم ، إنما علم الغيب
علم الساعة وما عند الله بقوله « إن الله عنده علم الساعة ... الآية » ، فعمل الله سبحانه
وتعالى ما فى الأرحام من ذكر أو أنثى ، وقبيح أو جميل وسخى أو بخيل وشقى
أو سعيد ، ومن يكون فى النار خطياً ، أو فى الجنان للنبين مراقباً ، فهذا علم الغيب
الذى لا يعلمه أحد إلا الله ، وما سوى ذلك فعمل عليه الله نبيه فعمله ، ودعا إلى
بأن يعيه صدرى وتضم عليه جوانحى . »

هذا إلى أنه طرق نواحى من القول ، كانت من خواص الشعر إذ ذاك ، ولكنه
ضمنها خطبه ، فوصف الطلوع وعرض للانفاس وما فيه من عجائب ، والطلوع وس
وما يصويه من أسرار ، وما فى الإنسان من عجائب الخلق وآيات المبدع الحق ،
وأحيلك فى ذلك كله على نهج البلاغة ، ولكنى أتعمل لك جملاً من قوله فى الانفاس
وهو يذكر بالله سبحانه « من لطائف صفته وعجائب حكته ما أرانا من غوامض
الحكمة فى هذه الخفايش ، التى يقبضها الضياء الباسط لكل شىء . ويسطها الظلام
القابض لكل شىء ، وكيف عشت أعينها عن أن تستمد من الشمس المضيئة نوراً
تهتدى به فى مذهبها ؟ وتصل بعلائية برهان الشمس إلى معارفها ، ردعها ثلاث
ضياها عن المضى فى سبحات إشرافها ، وأكنها من مكائنها عن الذهاب فى باج
اتلاقها ، فهى مسدلة الجفون بالنهار على أحداقها ، وجاعلة الليل سراجاً تستدل
به فى التماس أرزاقها ، فسيحان من جعل لها الليل نهاراً ومعايشا والنهار مسكناً
وقراراً . »

ووصف الطلوع وهو يتحدث عن الطير . فقال :
« ومن أصحبها خلقاً الطلوع الذى أقامه الله فى أحكم تعديل ، ونضد أصنافه
فى أحسن تنضيد ، بمجنح أشرع قصبه ، وذنب أطال مسجبه وإذا درج إلى الأثر

نشره من طيه وسما به مطلا على رأسه . إلى أن يقول : يقضى كإفضاء الديكة ، أو يؤر يملأحه أو الفحول المغتلة في الضراب ، فإن شبهته بما أنبت الأرض قلت : جنى جنى من زهره كل ربيع ، وأن ضاهيته بالملابس فهو كوشى الحلى ، أو مرقن عصب العين ، وأن شاكله بالحلّى فهو كفصوص ذات ألوان قد نطقت باللجين المكمل ...

وهكذا تجد في أدب على الدين والسياسة والأدب ، والحكمة والوصف العجب ، والبيان الزاخر .

هذا كتاب إلى شرح القاضى يعظه ، وقد اشترى داراً ويحذره أن تكون من مال المسلمين ، في معان صجيبة وأسلوب خلاب .

وهذا إلى معاوية يحمده في الأحق بالخلقة ، وقتله عثمان في معان لا يحسنها سواه ، وتلك كتب إلى العاملين على الصدقات ، يعلمهم فيها واجباتهم في جميع ملابساتهم .

وذلك عهده إلى محمد بن أبى بكر حين قلده مصر ، وتلك وصيته إلى الحسن عند منصرفه من صفين ، لم يدع فيها معنى تتطلبه الحياة مثله إلا وجهه فيه أسمى توجيهه ، في فلسفة خصيية ، وحكم رائمة مفيدة ، وكل تلك النواحي والأغراض في معان سامية مبسطة ، يعلم بها العلم الربانى الغزير ، والروح السامية الرفيعة وتندو بها تلك القوة الجبارة على امتلاك أزمة القول ، كما بما نثر كسائنه بين يديه فوضع لكل معنى لفظه في أدق استعمال .

ولمك لم ننس ما قدمت لك من وصف الحفاش وتفصيل أجزاء الطاووس . فاسمع هذه أيضاً ، ولم أتعمد في نقلها إليك اختياراً ولا تعمقاً ، قام إليه رجل من أصحابه فقال : نهيئنا عن الحكمة ؟ ثم أمرتنا بها فما ندرى أى الأمرين أوشد ؟ فصفق إحدى يديه على الأخرى ثم قال : « هذا جزء من ترك العقدة ، أما

بوالله لو أنى حين أمرتكم بما أمرتكم به ، حلتكم على المكروه الذى يجعل الله فيه
 خيرا ، فإن استقمتم هديتكم وإن اعوججتم قومتم ، وإن أبيتم تداركتكم لكانت
 الوثوق . ولكن بمن وإلى من ؛ أريد أن أداوى بكم وأتم دأى كناقش الشوكه
 بالشوكه وهو يعلم أن ضلعا معا . اللهم قد ملك أطباء هذا الداء الدوى ، وكلت
 الزعة بأشطان الركي . أين القوم الذين دعوا إلى الإسلام فقبلوه ، وقرءوا القرآن
 فأحكموه ، وهيجوا إلى اللقاء فوطوا وله اللقاع إلى أولادها ، وسلبوا السيوف
 أغمادها ، وأخذوا بأطراف الأرض زحفا ، وصفا صفا بعضه هلاك وبعضه نجا
 لا يبشرون بالأحياء ولا يعززون عن الموتى ، قرع العيون من البكاء ، نحصر البطون
 من الصيام ، ذبل الشفاء من الدماء ، صفر الألوان من السهر ، على وجوههم عبرة
 الخاشعين ، أولئك أصحابي الذاهبون . فانظر إلى قوة الحجة والالقاء إلى المحجة ،
 وغرابة التشبيهات وروعة الاستعارات ، وسطوح التصوير وانسجام المعاني وتأخذها .
 ولقد يضيق بي القول فأقف حائراً عاجزاً عن شرح ما يحول بنفسى من
 تقدير تلك المعاني السامية ، فباعدنى تصوير الأستاذ الإمام له وهو يقدم تهج
 البلاغة حين يقول :

فكان يخيل لى فى كل مقام أن حروباً شبت ، وغارات شنت وإن للبلاغة
 دولة ، والقصاحة صولة ، وأن الكرواهم عرامة ، والريب دعارة ، وأن جلال
 الخطابة وكتائب الذرابة فى عقود النظام ، وصفوف الانظام ، تتافع بالصفيح
 الألبج . والقويم الأهلج ، وتمتلك المبعج بواطن الحجج ، فنزل من دعارة الوسوس
 وتصيب مقاتل الخوانس ، فما أنا إلا والحق متصر والباطل منكسر ، ومرج
 الشك فى جود ، وهرج الريب فى ركود ، وإن مدير تلك الدولة ، وباسل تلك
 الصولة ، هو أمير المؤمنين الغالب على بن أبى طالب ...

أما الأسلوب فيتجل لك ما يأتى :

(١) الثروة من الألفاظ العربية في مفردتها وجمعها ، ومذكرها ومؤنثها وحقيقتها وبجازها .

(٢) المجازات والكنايات في معرض أنيق وقالب بديع .

(٣) الإيجاز الدقيق مع الاطناب في مقامه ، ويظهر ذلك في فقره وسجماه الفريدة ، التي يحمل بكل أديب أن يحفظ الكثير منها ليكون بيا أنه التكوين العربي السليم .

(٤) المحسنات البدئية في نمط ، تمتاز من جناس إلى طباق وترصيع وإلى قلبه وعكس ، تزدان بجمالها البلاغة ، ويكمل بها حسن الموقع .

(٥) الجرس والموسيقى وجمال الإيقاع بما يدركه أهل الذوق الفني .
ويحسن قبل الختام أن أشير إلى ما نوه به صاحب الطراز الإمام يحيى النجفي ، فقد تكرر ذلك في عدة مناسبات ، وأولها تمثيلة للبلاغة في أول كتابه قال وهو في ذلك الصدد : فمن معنى كلامه ارتوى كل مصقع خطيب ، وعلى منواله نسج كل واعظ بليغ ، إذ كان عليه السلام مشرح الفصاحة وموردها ، وعطى البلاغة ومولدها ، وهيدب منها السالك ومتفجر ودقها الهاطل . وعن هذا قال أمير المؤمنين في بعض كلامه . « ونحن أمراء الكلام وفيما تشبثت عروقه ، وعليتنا تهدلت أغصانه » ثم أورد مثالا من أول خطبة في نهج البلاغة وقال : العجب من علماء البيان والجمال من حذاق المعاني ، كيف أعرضوا عن كلامه مع علمهم بأنه الغاية التي لا مرتبة فوقها ، ومتهى كل مطلب ، وغاية كل مقصد في جميع ما يطلبونه من المجازات والتمثيل والحكاية ، وقد أثر عن فارس البلاغة وأمير البيان الجاحظ أنه قال . ما قرع سمعى كلام بعد كلام الله وكلام رسوله إلا عارضته لإلكبات لأمير المؤمنين كرم الله وجهه ، فما قدرت على معارضته وهى مثل قوله : ما ملك امرؤ عرف قدوه ، « استغن همن شئت تكن نظيره ، وأحسن إلى من شئت تكن أميره ، واحتج إلى من شئت تكن أسيره » .

من الذكريات الإسلامية :

في الهجرة المحمدية

قام النبي ﷺ يدعو قومه في ثلاثة عشرة سنة فلا تلقى دعوته في الكثرة
الكثرة منهم إلا إعراساً وصدوداً ، ولا يلقى من آمن به من الناس إلا اضطهاداً .
وهو إنما يدعوهم إلى مجادتهم وعزمهم كما يقول الله سبحانه (ولأنه لا ذكر لك
ولقومك) يدعوهم إلى الاعتقاد السليم والعقل الحكيم . بعد أن حرقوا في العقائد ..
وتسكبوا إلى كل معوج حائد ، يدعوهم إلى ما يحفظ النفوس ويفرس المحبة بين
أفراد المجتمع ، ولكنه كان يفرض الذهب على المتوحشين لا يصرون منه إلا بريقه
وأزجف به المضللون منهم وتواصوا بالشر له ولبن ، تبعه في صور تقطع الأكداد
وكانت هجيراً ، فهم فيها دائبون وعليها عاكفون . ومن ظهور دعوة الحق
مشفقون — يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره
الكافرون .

كل ذلك ومحمد ﷺ مؤمن بدعوته ، متحف في التبشير برسالاته ، يخفق فلا
يعتريه يأس ، ولا يتطرق إلى ساحته شيء من الملل . وذلك درس للتؤمن أنه
لا ييأس من روح الله ، وأن يتربق فرجه مهما أبطأ به ما ارتجأه ، ذلك هو
صبر الأنبياء والمرسلين (حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم كذبوا جاءهم
نصرنا ، هذا هو اسمى معاني الإنسانية أظهره الله في نبيه بأقوى وأعلى مما كان في
المرسلين قبله . ثلاث عشرة سنة زمن طويل مظلم ويزيد عموماً وظلمة تتابع تلك
الكوارث وتلاحقها ولكن هل نسي الله عبده . وهل زوى عنه رحته ؟ كلا .
وإنما هو تمحيص عبده وإخلاصه من الرعونات كما يخلص الماء من القذى وكما

يخلص المعدن النفيس القيم من الزبد الفاسد، (وأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض) .

ذلك العلم النافع يرفع به الله الذين آمنوا فيوجههم كيف ينشأ المؤمن غير ضعيف ولا وكل كيف يعتز بربه ويلجأ إلى المستعاذ الحق من كشفه إذا ألم خطب أو نازل كرب .

لقد أنكر النبي ﷺ كل شيء في هذا الوجود حتى أهله وعشيرته الأقربين فلما خلا إلى ربه وتكشف عنه بالتحيص والبلاء غين قلبه . إذا به يسمع الصوت من فله . يترجم عن هذا الاخلاص العميق النقي من قلبه .

أشكو إليك ضعف قوتي وقلة حيلتي وهو انى على الناس . إن لم تكن ساخطا فلا أبالي غير أن عافيتك أوسع لى — هكذا المصائب في النفوس الكريمة هكذا المحن في النفوس العظيمة ولأمر ما يقول صلوات الله عليه في حديث أخرجه البخارى وغيره (أشد الناس بلاء الانبياء ثم الأمثل فالأمثل يبتلى الرجل على حسب دينه فإن كان في دينه صلابة اشتد بلاءه وإن كان في دينه رقة ابتلى على قدر دينه فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشى على الأرض وما عليه خطيئة) ، فليس البلاء هو أن الله لعبده كما يتوهم الجاهلون ، وإنما هو تكفير للخطيئات ورفع الدرجات .

لا يسلم الشرف الرفيع من الأذى حتى يراق على جوانبه الدم فقياس الرضوان من الله سبحانه أن تكون موقفا للاخلاص في تنفيذ أوامره مضحيا فيما كلف من أعباء شعائره

ثم أمر الله سبحانه بالهجرة من أرض يثس فيها من إجابة الدعوة إلى حيث الإيمان والمنع والعمة في قوم يصفهم الله سبحانه (يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) .

وهو درس آخر على أنه لا ينبغي أن يقيم العزيز بأرض لاتعزه وأنه لا ينبغي
للمؤمن أن يكون غير عزيز فله العزة ورسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين
لا يعلمون .

(إن الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كُنْتُمْ قالوا كنا مستضعفين
في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم
وساءت مصيرا وهكذا الدليل يحصر دنياء وآخرته .

يحصر دنياء لأنه فقد عزة الإيمان . وكرامة الإنسان وأصبح نهبا مقسما
كالحيوان . ويحصر آخرته لأنه يغيض إلى الله . فانه لا يجب إلا العزة ولا يرضى
عن الجبان الخائف (من كان يريد العزة فله العزة جميعا) ، وانظر كيف بدل الله
المؤمنين أهلا خيرا من الأهل ، ومجدا مؤثلا في تلك الحرية التي مكنت لهم من
التفريد بألحان الحق ، والتمجيد المعامن لبارئ الخلق .

وهكذا شاء الله أن يعلم المؤمن أن الأرض كلها لله . وهكذا أراد أن يظهر موضع
محمد وأصحابه في الأمن معلين ربانيين فياضين ، كإظهار موضعهم في الخوف ، وهكذا
تكون مسالك المؤمنين .

شهر الصيام

لينك شهرا ساد الشهور ، وخلق قدره على النور ، أياما معدودات ولكنها آلاف مؤلفات ، طابت ذكراك ، فارتقب الصديقون مسراك ، عيد إسلامي ، ولكنتك عند الحق عيد إنساني ، ذلك (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان) ، أى شهر رمضان ، ياشهر القدسية والإيمان ويامرشد كل حيران تعود بالنفس إلى عملها الأرفع ، وتلحقها بمثلها الأعلى ، حيث تسبح مع الأملاك المكرمين الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون .

ولابد للنفس يارمضان من تودد إلى عالمها الأول لتذكر عهدا وتصحو من شواغلها فتحن إلى أذاتها وتقوم من أودها وتخلج من حياتها وغدرها وتقضها عهد ربها (وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا شهدنا) ، وقد شرفك الله يارمضان ، بأن تكون ميقات الذكرى وموعد حساب الضمير ليجدد الإنسان عهده ويشل فسقه عن أمر ربه (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين) .

لينك شهرا ضل فيه الشيطان وسدت لجأجه عن الإنسان وضائق مجاريه فلا يخلص إليه لا يتسرب الظلام إلى صائمك ولا الظلم إلى راعى جانبك فالظلام . حيث أبخرة الطعام . والظلم حيث يغلو الوحشية في الطعام ، ولكنتك تفرس السكينة وتفرس الضغينة ، وتسوى بين الناس كيوم الحشر ، وتؤلف القلوب على البر والخير .

ياشهر الصيام :

لقد بهرت فلا تخفى على أحد إلا على أكنه لا يعرف القمر

أمن فضلك كل ذي فضل وتقدير . وعرفك كل ذي عقل وتفكير . لقد كتب الله الصوم على جميع الأمم لعلهم يتقون فكان ما أراد الله منه تهذيب وعدريب ، وسكينة ووقار ، وسمو في انكسار ، وكبح لجاج الهوى ، وعلو في المدرك ، ونبل في المسالك (والصوم جنة فلا يزف ولا يفسق ، وإن امرؤ سابه فليقل إن صائم ، والذي نفسى بيده لحولف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك) ، الله أكبر . لعمر الله لقد وبحت التجارة وأنجحت الطلبة الله أكبر . إن الله سبحانه رضى منك . أيها الصائم أن زكيت نفسك وطيب قلبك وإن أجمعت نفسك وأهمكت ظاهرك ، وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهى القلب .

الله أكبر : لقد أفلح الصائم فصار في كنف الله وحظيرة رضاه وإن اتن فيه وتغير جسمه .

وعين الرضا عن كل عيب كليله كما أن عين السخط تبهى المساويا
لقد غفر الله لك خلوف النعم بل جعله إذ كان في اتجاه التقوى من أجل النعم .
يا شهر الصيام لقد آمن بفضلك كل ذي فضل وتقدير وعرف لك قدرك
كل ذي عقل وتفكير .

وعرفك النساك فكانت رائدته إلى طريق النسك والزهادة . والتغافل في القنوت والعبادة ، يحنون نفس الرحمن من قبل رمضان . فيتأقنون في مسارب الإحسان ، فليلهم قائمون ونهارهم صائم لهم فيك ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر ، ولك منهم نفوس تطير شوقا إلى ربها . وتكاد تخرج من الدنيا حينئذ إلى بدنها :

تولى نهار الناس حتى إذا دجا لي الليل هزتي إليك المضاجع
يا شهر رمضان . أنت شهر الصوم الذي هو نصف الصبر والصبر نصف الإيمان
لأن الإيمان لا يقوى إلا في نفس مروضة تصمد للرؤية والحسنة وترضى في الرعاء

والله لا بأسى على ما قاتلها ولا تفرح بما آتاهما . لا يصدمها عن الحق زخرف وبرج
ولا جبار مزعج ، تشري نفسها ابتغاء مرضاة الله . ولا تؤثر على الخير معنى سواء
أولئك الذين هدى الله . إن الله مع الصابرين . لهذا يسر الله سبحانه قبيك الخير
لطائفه وحرف الشر عن المتورط به (إذا كان رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت
أبواب جهنم وصفت الشياطين ونادى مناد يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أرحم) .
وكل ذلك قرين الصبر (أنت من فصحات الله التي تلمس ومن الكفارات التي تلتشد) .
وهرفك العالم فلتحضر بك عقله ونقى ذهنه . وقوى بحشه . وإذا كانت البطنة
تذهب الفطنة . فإن الجوع مناط السطوع فما أبعد الخير والرشاد . ومن يهيمونه
الطعام والشراب في كل واد . وإذا قل طعم العبد امتلا جوفه نورا . وهل العلم
إلا نور يقذفه الله في قلب عبده . لقد طالما استعصت على الباحث مشاكل تعرض
فلا يحلها إلا على نبراس ضيائك وفي ظل صفائك .

ياسبيل التقوى . يارائد المراقبة والمحاسبة في السر والنجوى (كل عمل بن آدم
له إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به ، يدع شرا به وشهواته من أجل) .
وهرفك الفقير فرضي واطمان وهذا وسكن وقدر ما هو فيه من الحرمان
وأعرض عن التطلع إلى كل عرض فان . وقال الحكمة وأيقن بالجنة لأنه لمن
ما في الحرمان من عصبة .

وهرفك النقي فزهدي في خطاه . وخلص من كثير من آثامه ، وتودد إلى الفقير
لما أنجلي صداه وانكشف خطاؤه ، فاستبدل بالقسوة ليئنا . وبالشدّة رحمة وبالينيل
بجودا وسخاء ، لقد نزل عن مستواه وعرف جانب الله .

انتهى الكتاب بحمد الله وعونه

الفهرس

| الموضوع | صفحة |
|--|------|
| تصدير | ٢ |
| مقدمة الكتاب | ٣ |
| نظرة الاسلام إلى الجهاد | ٤ |
| من توجيهات الاسلام | ١٠ |
| العلم والعمل | ١٥ |
| طالب العلم بين ماضيه وحاضره | ٢٠ |
| في العدل والجهور | ٢٧ |
| نقيصتان | ٣٣ |
| حول آى الكتاب والسنة | ٣٩ |
| حول بعض آى الكتاب الحكيم والأدب النبوى | ٤٥ |
| المجاز والكناية فى القرآن | ٥٢ |
| دواسات فى القرآن | ٦٠ |
| موسى الكلم فى سورة المائدة | ٦٤ |
| الاسلام دين العمل والكفاح | ٦٩ |
| تراجم اسلامية | ٧٣ |
| ابن جرير الطبرى | ٧٤ |
| أبو القاسم الزخشرى | ٧٩ |
| تفسير الكشاف للزخشرى | ٨٧ |
| على بن أبى طالب | ٩٢ |

